19me, année No 926

Le Caire 2 — 4 — 1951

بدل الاشتراك عن سنة
١٠٠ فى مصر والسودان
١٥٠ فى سائر الممالك الأخرى
ثمن هذا العدد ٢٠ مليما

الإعلانات
يتفق عليها مع الإدارة

الرسالة
مجلة أسبوعية للآداب والعلوم والفنون

ARRISSALAH
Revue Hebdomadaire Littéraire
Scientifique et Artistique

صاحب المجلة ومديرها
ورئيس تحريرها المسئول
احمد حسن الزيات

الإدارة
دار الرسالة بشارع السلطان حسين
رقم ٨١ — عابدين — القاهرة
تليفون رقم ٤٢٣٩٠

العدد ٩٢٦ « القاهرة فى يوم الاثنين ٢٥ جمادى الآخرة سنة ١٣٧٠ — ٢ إبريل سنة ١٩٥١ — السنة التاسعة عشرة »

٨- الدين والسلوك الانسانى

للأستاذ عمر حليق

الجماعة الدينية :

توصلنا فى الفصل السابق من هذه الدراسة إلى القول بأن وظيفة الدين لتحقيق التكافل الاجتماعى فى الجماعة الإنسانية تتوقف على صدق الإيمان والاختبار الدينى لدى أعضاء تلك الجماعة وعلى مدى تحديد العقيدة الدينية التى تدين بها الجماعة لأسس ذلك التكافل

ورأينا أن سلامة العقيدة الدينية وصيانتها من التحوير والتبديل شرط أساسى لحفظ ذلك التكافل الاجتماعى (١) وهذا لا يعنى الجحود والتعصب وإقفال باب الاجتهاد

فالمشكلة فى صيانة العقيدة وسلامتها ووصف المدافعين عنها بالجحود والرجعية والمعتدين عليها بالإلحاد والزندقة ترجع إلى الخطأ فى تفهم معنى السلامة ومغزى الصيانة

فإذا كان للدين أن يكون وسيلة جوهرية فعالة لحفظ التكافل الاجتماعى وتنميته يجب أن تحدد وظائفه ومعانيه. وهذا التحديد لا يمكن أن يمس العقيدة لأن العقيدة فطرة وغريزة كما أشار إلى ذلك القرآن الكريم (٣٠ ، ٣٠) « فأقم وجهك للدين حنيفا. فطرة الله التى فطر الناس عليها . لا تبديل لخلق الله. ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون » . وقد استعرضنا فى مكان آخر من هذا البحث رأى بعض علماء الاجتماع والأنترولوجيا فى صدق هذا القول

فالاجتهاد إذن فى بحث الفلسفة الدينية لا يخضع لأصول المنطق العلمى إذا توخى التعرض للدين من حيث أنه عقيدة ، فالعقيدة الدينية قديمة فى السلوك الإنسانى قدم الأزل لم يطاوح بها تطور الفكر الإنسانى فى العلوم والفنون

ولئن سعى بعض الناس إلى تحديد معنى الدين ووظائفه فإن سعيهم هذا كثيراً ما يعد من قبيل سوء الاجتهاد إذا تعمد مس العقيدة مسا رقيقاً أو غير رقيق

والاجتهاد الذى من هذا القبيل يبدأ فى هدم الأساس الذى يحاول واعياً أو غير واع أن يبنى عليه تكافلا اجتماعيا جديداً

فالعقيدة فطرة غريزية وظيفتها محددة معينة أصولها فى النظام الكونى والتكوين النفسانى والجسمانى للانسان . ولقد أصاب الغزالى حين شبه العقيدة الدينية بجذع الشجرة ووظائف الدين

(١) تأخذ الكنيسة الكاثوليكية بهذا الرأى وقد شرح هذه الحقيقة بإسهاب قداسة البابا بيوس الثانى عشر (عاهل الفاتيكان والكنيسة الكاثوليكية حاليا) فى منشوره البابوى عن العقيدة الصادر من روما فى ١٢ أغسطس سنة ١٩٥٠

الاجتماعية بالأغصان . وقد يستطيع عالم النبات بمعادلة حديثة أن يطعم غصون الشجرة لتؤتى ثمراً حديثاً . قد يكون ألذ من الثمر الأصلي أو قد لا يكون. ولكن عالم النبات لن يستطيع أن يسلط معادلة على صميم التكوين الطبيعي لجذع تلك الشجرة وإلا قتلها

ولعل هذا المثل ينطبق على سوء اجتهاد بعض الباحثين في تعرضهم للعقيدة وفي سعيهم لتطعيم الدين بالمستجد من التطور الفكري والاجتماعي الذي تمر به الإنسانية في مجرى التاريخ

والإشكال الذي صاحب تاريخ الديانات يعود إلى سعي بعض أولى الفكر لتطعيم العقيدة الدينية بالآراء والنظم التي استمدوها ، من بيئتهم الاجتماعية والفكرية. وهذا خطأ وصوابه أن توجه تلك النظم والآراء الفكرية والاجتماعية بحيث تلازم جوهر العقيدة الدينية . وذلك لسبب بسيط وهو أن العقيدة فطرة غريزية هي من صميم الوجود ؛ بينما النظم والآراء المستجدة متقلبة تبعاً لتطور الفكر والبيئة والأوضاع السياسية والاقتصادية

فالصراع يصبح إذن بين الغريزة الفطرية السليمة وبين البيئة والتطور الفكري . فالأولى أبدية راسخة والثانية متقلبة بتقلب الظروف والملابسات

والاجتهاد عادة ضرورية للنمو العقلي . فإنك لن تستطيع أن توقف عقرب الساعة وتؤجل استمرار الزمن . والمشاكل الاجتماعية تختلف باختلاف المجتمعات والأزمنة، ولابد للدين أن يؤدي وظيفته الاجتماعية إلى جانب وظيفته الروحانية الفطرية الغريزية . ولن يكون ذلك بإقفال باب الاجتهاد على النحو الذي يدعو إليه بعض حفظة الدين في إخلاص وصدق لا مراء فيهما . فمثل هذه الدعوة هي أيضاً من قبيل سوء الاجتهاد . فهي تنكر على الزمن تطوره وعلى الفكر نموه وعلى المجتمع اضطراد سيره وميلاد مشاكل سياسية واقتصادية واجتماعية جديدة فيه

والإخلاص والصدق في الدفاع عن العقيدة الدينية وجوهرها وأصولها اجتهاد حميد ولكنه لا يكفي لمواجهة التحدي الذي يواجهه الدين في عالم يزخر بالمستجد من المشاكل والآراء والنظريات التي لم يعالجها الدين في القرون الغابرة

وهذا التحدي للعقيدة الدينية وحفظتها يستوجب التعرف على أسس تلك المشاكل الاجتماعية المستجدة وعلى جوهر الآراء والنظريات التي تتحدى الدين ووظيفته

فالذين يحملون على الدين ووظيفته الاجتماعية هم في معظم الحالات مفتقرون إلى الاختبار الديني الصادق ، أو بمعنى آخر مفتقرون إلى الغريزة الدينية الفطرية التي هي — كما رأينا — جزء من نظام الكون والتكوين النفساني والعقلي والجسماني للإنسان . فاجتهادهم إذن اجتهاد مريض فقد غريزته بفقد اجتهاده وتفكيره وتحليله مشوها لا تتوفر فيه عناصر الكمال

وحفظة الدين الذين لا يتعرفون على جوهر المشاكل الاجتماعية والمذاهب الفكرية والسياسية والاقتصادية المعاصرة عاجزون — سواء اعترفوا بذلك أم لم يعترفوا — عن صياغة اجتهادهم في قالب يحقق النفع الجزيل . فهم والحالة هذه يقفلون باب الاجتهاد ويحولون بين الدين وتأدية وظيفته الاجتماعية — سواء أدركوا ذلك أم لم يدركوه

فلو طبقت هذا الوضع على حاضر العالم العربي لوجدت كلا النقيضين ولوجدت تحديا للدين من جماعة فقدوا غريزتهم الدينية الفطرية — أو طمروها تحت ركام من التعليل المنطق السيء — ولوجدت كذلك إجابة على هذا التحدي من بعض حفظة الدين الذين يفتقرون إلى سلاح المعرفة الحديثة وهي معرفة شاسعة معقدة لا يكفي للتعرف عليها دروس من الجغرافيا والحساب والطبيعة والكيمياء

فالمكتبة العربية فقيرة فقراً مدقعاً في أكثر ما تطفح به الثقافات المعاصرة من فلسفة ودراسات اجتماعية بنيت عليها المذاهب الفكرية المعاصرة — اجتماعية كانت أم فلسفية أم سياسية أم اقتصادية — التي تتحدى الدين ووظيفته الاجتماعية

ولقد واجهت العقيدة المسيحية في أوروبا وأمريكا مثل هذا التحدي في الأزمنة الحديثة فسمت معاقل الديانات المسيحيه لمواجهته بالتسلح بالعلم الحديث

وقد تسنى لكاتب هذا السطور أن يلمس عن كثب ثروة مناهج العلم والتدريس في بعض المعاقل الرئيسية المسيحية في أمريكا؛ وبرامج التدريس العالي في هذه المؤسسات لا تترك شاردة ولا واردة من العلم الحديث إلا خصصت لها حصصاً تتكافأ وأهميتها

ومبلغ تحديها للعقيدة المسيحية الدينية . فهناك فصول في علوم الاجتماع والنفس والاقتصاد والفلسفة السياسية والهندسية والفيزياء المالية والكيمياء المتقدمة وألف نوع ونوع من العلوم الحديثة تدرس في أرقى مناهج التعليم وأحدثها . وطلبة العلم في هذه المؤسسات يلقنون العقيدة الدينية فترسخ فيهم ويؤمنون إيماناً صادقاً مخلصاً ثم يدفعون إلى التحصن ضد أسلحة الإلحاد بالتعرف على جوهر تلك الأسلحة علمية مادية أو فلسفية منطقية

فليس من الغرابة أن تجد قسيساً في أمريكا الآن بروتستانتيا أو كاثوليكيا يحمل شهادة الدكتوراه في الاقتصاد أو الهندسة أو العلوم الطبيعية بالإضافة إلى شهادة اللاهوت . بل الواقع ان هذا الاتجاه أخذ ينتشر الآن انتشاراً واسعاً في معظم المعاهد الدينية في بريطانيا وأمريكا على وجه الخصوص

وقد لخص أحد أقطاب الفكر المعاصر في أمريكا(١) هذا الاتجاه فقال : —

« المرء عدو لما يجهل ولكن عداءه يزداد قوة إذا تعرف على ما يجهله وا كتشف فيه مواطن الضعف والقوة . فإني أهيب بحفظة الدين وخصومه على السواء أن يحاولوا — قبل أن يتخطوا المنطقة الحرام — التعرف تعرفا إيجابيا صادقا على مواطن الضعف والقوة في جوهر تلك الخصومة . فهم لابد مدركون بأن العلم والدين أنهما متممان بعضهما لبعض وكل ما يستجاب السماحة والحالة هذه ملاقاة بعضهما لبعض على صعيد من المعرفة الحقة لجوهر الأشياء لا لظواهرها . وبهذا تزداد عداوتهما قساوة لا لبعضهما بعضا ولكن للجهل الذي ولد بينهما الخصومة »

ولعل أبرز مزايا حركة الإحياء الديني للاسلام في الباكستان تعود إلى قساح قادتها بهذا السلاح المزدوج الذي قوامه صدق الاختبار الديني والإلمام بالعلوم الدينية في أعلى مراقيها

فأنت حين تطالع آثار هؤلاء القادة تلمس اتساع الأفق وقوة الإقناع والاعتزاز بالعقيدة اعتزازاً لا يعود فقط إلى رسوخ الاختبار الديني والتقوى في نفوس هؤلاء المصلحين بل إلى إلمامهم إلماماً واسعاً بالعلوم وعلى تراثها المعاصر والقديم في الشرق والغرب وإلمام هؤلاء السادة بهذه العلوم واستيعابهم للتعاليم الإسلامية استيعابا شاملا مهد لهم سبل الإيمان بقوة الدين الاندفاعية وصلاحها لبناء مجتمع صحيح لا يتعارض مطلقا مع المستجد المفيد في الحضارات الغربية المعاصرة . وأبحاث هذه المدرسة الفكرية الإسلامية في الهند والباكستان لا تعتمد على اللفظ والإنشاء والتبرير أو الاعتذار والوقوف موقف المدافع عن الدين وتعاليمه ، وإنما تتوخى تطعيم النظم السياسية والاجتماعية والاقتصادية المعاصرة التي وجدت سبيلها إلى حاضر المسلمين بجوهر العقيدة المحمدية وتعاليمها . وحركة الإحياء الديني على هذا الأسلوب تترك العقيدة الدينية وشأنها فهي أجل من أن تجادل وتزج في معترك الجدل البيزنطي ولأنها — وهي غريزة فطرية — لا تستدعي النكران والشك فهي قسم من الوجود الإنساني وجزء من فلسفته وحقيقته . إنما الاتجاه الرئيسي في حركة الإحياء الديني هذه تتوخى صياغة النظم السياسية والاقتصادية والاجتماعية في قالب إسلامي . وتراث الإسلام — وهو دين عملي ودنيوي — زاخر بالأسباب التي تسهل هذه الصياغة وتجعل منها أسلوبا جديداً من أساليب الحياة ، حياة الروح والمادة ، وبذلك تحقق للدين تأدية وظيفته الاجتماعية — وهي وظيفة رئيسية على وجه لا يثير الاعتراض ولا يستدعي الثورة الجامحة العاصفة وإنما يستهوي الأفئدة والعقول . فإذا تسلح المصلح بالوجدانيات ، المستمدة من الاختبار الديني وواجه بها مشاكل المجتمع ، وبالعلم الحديث ثم صاغ الحلول في قالب منطقي مقبول استطاع أن يوجه الحياة العملية في نشاط فريد وفي روحانية تجند لنصرتها العقول الدنيوية « العلمانية » التي لا تؤمن إلا بالمنطق المادي والقلوب المؤمنة التي تبحث عن المجتمع الصالح في إطار الشريعة والحياة الدينية

نيويورك « ابحث صلة » محمد طليمي

---

(١) جيمز كانون رئيس جامعة هارفرد
في خطاب له أمام الحفل الأمريكي للكنائس المسيحية عام ١٩٤٩
أنظر كذلك كتابه : —
J. Cannon Education in a Divided world, ٢٨ ـ ٣٦

١ - الفـــــارابى

فى العالم الاسلامى وفي أوربا

بمناسبة مرور ألف عام على وفاته

للأستاذ ضياء الدخيلي

يقول الأستاذ (كارادفو) فى ترجمته للفارابى بدائرة المعارف الإسلامية : (ومذهب الفارابى هو مذهب الفلاسفة أعنى الأفلاطونية الجديدة الإسلامية الذى بدأه من قبله الكندى ووجد فى كتب ابن سينا من بعده أكمل عبارة عنه، وقد يكون من الراجح أن الفارابى يخالف الكندى وابن سينا فى بعض المواضع ولكن من العسير تعيين هذه المواضع ، ومن المناسب التحفظ بل الشك فى تفسير ما يتعلق بتفصيل مذهبه. والواقع أننا لا نعرف من آثاره إلا قليلا . ثم إن أسلوبه لا يخلو من غموض وفيما عرفنا من رسائله ما هو مصوغ بصورة حكم فى نهاية الإيجاز من غير نظام فى ترتيبها ثم إنه لا يمكن البت عن يقين بأن مؤلفات كثيرة كمؤلفات الفارابى يتداولها تأثير أرسطو وأفلاطون وأفلاطين تتجرد من التناقض . على أن الفكرة التى تعتبر قاعدة لهذا المذهب وهى التوفيق بين أرسطو وأفلاطون من ناحية ، وبين هذه الفلسفة الملفقة والعقيدة الإسلامية من ناحية أخرى ليست فى نفسها سليمة من التضارب) (١)

ويرى الأستاذ مصطفى عبد الرازق (٢) أن الفارابى من خير المفسرين لكتب أرسطو خصوصا فى المنطق وأثره فى هذا الباب هو الذى جعله يستحق التلقيب بالمعلم الثانى إذ كان أرسطو هو الأول . هذا هو رأى بعض المؤرخين ومنهم (كارادفو)

إن فضل الفارابى لا ينتهى عند تفسير كتب أرسطو وتصحيح تراجمها والتمهيد بذلك للنهضة الفلسفية فى الإسلام التى تكاملت من بعده بل إن له أيضا أنظارا مبتدعة وأبحاثا فى الحكمة العملية والعلمية عميقة سامية لم تهيأ بعد للباحثين كل الوسائل لتفصيلها تفصيلا وافيا. وللفارابى كتاب فى المدينة الفاضلة كما أن لأفلاطون كتابا فى الجمهورية الفاضلة . والفارابى هو أول من عنى بإحصاء العلوم وترتيبها فى كتابه (إحصاء العلوم) الذى نشره سنة ١٩٣١م الدكتور عثمان أمين مدرس الفلسفة بكلية الآداب ووضع له مقدمة طيبة وعنى بنشره المستشرق الإسبانى (بلانسيا) فى سنة ١٩٣٤ ومن أجل ذلك يعتبر بعض الباحثين أبا نصر أول واضع فى العالم لنواة دوائر المعارف. ولئن كانت الأجيال تهتف باسم الفارابى منذ ألف عام فى الشرق والغرب فإنه قد استحق ذلك بما وهب حياته لخدمة العلم والحكمة وبما ترك من أثر فى تاريخ التفكير البشرى وفى تاريخ المثل العليا للحياة الفاضلة .

ويرى الأستاذ جرجى زيدان معنا أن الفارابى كان أصلا للموسوعات العربية فقد قال فى كتابه (تاريخ الآداب العربية) عندما عد كتب الفارابى (وكتاب (٣) لإحصاء العلوم والتعريف بأغراضها وهو من قبيل موسوعات العلم لأنه يشتمل على عدة علوم، منه نسخة خطية فى الأسكوريال، وله ترجمة عبرانية وأخرى لاتينية . وبهذا الكتاب عد الفارابى من مؤسسى الموسوعات العربية وسنعود إلى ذلك) وفى عودته إلى الموضوع قال (إنه (٤) فى العصر العباسى الثالث أخذت الموسوعات (دوائر المعارف) فى الظهور بعد أن وضع أساسها الفارابى . وإن كتاب الفارابى القيم (إحصاء العلوم) قد ترجمه (جرادو دكريمونا Gerado de Cremona إلى اللاتينية ، وهو عالم إيطالى ولد فى (كريمونا) من مدن إيطاليا الشمالية سنة ١١١٤ م ومات بها سنة ١١٨٧ م ؛ وبمدينة طليطلة من أعمال الأندلس عنى بنقل أهم كتب العرب العلمية إلى اللغة اللاتينية ونال بذلك شهرة عظيمة وترجم أكثر من سبعين كتابا من كتب الهيئة وأحكام النجوم والهندسة والطب والطبيعة والكيمياء والفلسفة)

وقد كان كتاب إحصاء العلوم مفقودا كما ذكر المستشرق الإيطالى الشهير (السنيور كرلو نلينو) الأستاذ بالجامعة المصرية

(١) دائرة المعارف الإسلامية (٢) رسالة عن الفارابى

(٣) ص٢١٣ ج ٢ (٤) ص ٢٣٢ ج ٢ من تاريخ آداب اللغة العربية لجرجى زيدان .

سابقا وبجامعة بلرم بإيطالية حيث أفاد في كتابه (علم الفلك وتاريخه في القرون الوسطى) إنه عندما أراد الرجوع إلى كتاب الفارابي (إحصاء العلوم) للتعرف إلى ما كان يقصده كتاب العرب بعلم الهيئة قال [١] (ابتدئ بما قاله الفيلسوف الكبير أبو نصر الفارابي (المتوفى سنة ٣٣٩ هـ ٩٥٠ م) في كتاب له في إحصاء العلوم فقد أصله العربي فلم أقف على ما فيه إلا بواسطة ترجمته اللاتينية لجرادو دكريمونا الخ) ثم يقول (نالينو) زهت بمدينة البصرة في النصف الثاني من القرن الرابع الهجري أي بعد وفاة الفارابي بسنين قليلة جمعية فلسفية سمت أعضاءها (إخوان الصفاء) ومن أعمالها وضع مجموع اثنتين وخمسين رسالة (٥٢) مشهورة برسائل (إخوان الصفاء وخلان الوفاء) وكل رسالة تتبين فيها مبادئ فن من فنون العلم. وأقول معلقا على ما نقله هـذا المستشرق الإيطالي وإذن فإن عهد الفارابي كان من عهود ازدهار الفلسفة الإسلامية. ولعل تلك الجمعية الفلسفية هي قبس من الروح الفلسفية التي أشاعها المعلم الثاني في بلاد الإسلام؛ ولعل موسوعتها (رسائل إخوان الصفاء) تقليد ومحاكاة لموسوعته (إحصاء العلوم) فقد تقدم أن بعض مؤرخي آداب اللغة العربية يعتبرونه من مؤسسي الموسوعات أو هو المؤسس الأول الوحيد لها، ولم أنفرد برأيي هذا فقد اطلعت بعد سنوحه لي على ما كتبه مدرسان في كلية الآداب بمصر هما الدكتور إبراهيم بيومي مدكور ويوسف افندي كرم إذ قالا في كتابهما اللطيف (دروس في تاريخ الفلسفة):

(تتلمذ [٢] للفارابي كثيرون ممن بهرهم بسيرته الصالحة وأخلاقه الوديعة واستولى عليهم بآرائه الناضجة وأبحاثه الدقيقة وقد تأثر به بوجه خاص طائفة من الباحثين هم أشبه بالجماعات السرية منهم بالمدارس العلمية المنظمة ونعني بهم (إخوان الصفاء) الذين لا زلنا نجهل الشيء الكثير عن تاريخ نشأتهم وتكوينهم؛ والذين كانوا يمتون في أغلب الظن بصلة إلى الباطنية والإسماعيلية. ومهما يكن من أمرهم فمن المحقق أنهم نشأوا في القرن الرابع للهجرة فعاصروا الفارابي وأخذوا عنه، وإن تكن فكرتهم في الفلسفة أوسع مجالا من فكرته فما كانوا يقفون عند أفلاطون وأرسطوطاليس بل جاوزوهما إلى المدارس اليونانية (الأخرى) وهذا يبين لنا عمق تأثير الفارابي في العقلية الإسلامية وحسبك أنه سحر ابن سينا على جلاله وكبريائه فأخذ يشدو بحمده ويعلن عن فضله عليه في تفهيمه علم ما بعد الطبيعة

وقد تعددت نواحي عظمة الفارابي واختلفت وجوه عبقريته وكثرت أفانين معرفته فهو مرجع في كثير من العلوم غير الفلسفية فهذا نلينو المستشرق الإيطالي يرشد في كتابه (علم الفلك وتاريخه عند العرب في القرون الوسطى) - من أراد أن يعرف آراء العرب في علم الفلك والهيئة إلى جملة كتب كان أولها كتاب (عيون المسائل) لأبي نصر الفارابي وهو مجموعة رسائل الفارابي المطبوعة بليدن سنة ١٨٩٠ م ثم بمصر سنة ١٣٢٥ هـ ثم إن الفارابي عزف بعلم الموسيقى وغيره مما سنعود إليه

ولقد كانت شهرة الفارابي في أوربا ضاربة أطنابها على جامعاتها وساح ذكره في أقطارها. ويقص علينا الأستاذ فرح أنطون في كتابه (ابن رشد وفلسفته) عن مبدإ دخول الفارابي إلى أوروبا أن الفضل في الشروع في ترجمة كتب الفلسفة العربيـــة في أوربا إلى اللغة اللاتينية كان لرئيس أساقفة طليطلة (مونسنيور دريموند) فإن هـذا الأسقف أنشأ في طليطلة من سنة ١١٣٠ م إلى سنة ١١٥٠ م دائرة لترجمة الكتب العربية الفلسفية أخصها كتب ابن سينا إذ لم تكن كتب ابن رشد اشتهرت بعد. أما الكتب العربية الطبية والفلكية والرياضية وقد كان سبقه إليها كثيرون مثل قسطنطين الأفريقي وجربرت وأفلاطون دي تريفولي وقد جعل هـذا الأسقف (الأرشيد باكردومينيك كوند يسالفي) رئيسا لدائرة الترجمة وكانت هـذه الدائرة مؤلفة [٣] من مترجمين من اليهود أشهرهم يوحنا الإشبيلي فأخرجت إلى اللغة اللاتينية كثيرا من مؤلفات ابن سينا؛ وبعد بضع سنوات ترجم (جرار دي كريمونا) و(الفريد دي مولاي) بعض كتب لأبي نصر الفارابي والكندي وبذلك كانت أوربا

(١) ص ٢٣ علم الفلك وتاريخه عند العرب في القرون الوسطى
(٢) دروس في تاريخ الفلسفة للدكتور ابراهيم بيومي مدكور ويوسف افندي كرم الأستاذين في كلية الآداب بمصر ص ١٥٢ منه

(٣) كتاب ابن رشد وفلسفته ص ٦٦ وهو لفرح أنطون هاجم به الإسلام فرده الشيخ محمد عبده

مدينة لأسقف طليطلة بإدخال فلسفة العرب إليها على يد واحد من كبار الدين) ويحدثنا الدكتور توفيق الطويل مدرس الفلسفة بكلية الآداب بجامعة فاروق بمصر فيقول [١] إن العالم الأوربي جهل تراث أرسطو منذ بداية المسيحية بل انصرف عن دراسته باعتباره طبيعيا ملحدا وإن سلم بما عرف من مباحثه في المنطق منذ القرن الخامس والسادس للميلاد ، ولبث العالم الأوربي على هذا حتى أقبل القرن الثاني عشر وانتقل إليه تراث أرسطو في الطبيعة والأخلاق والميتافيزيقا (ما وراء الطبيعة) وعلم النفس وذلك حين اجتاحت قوات ألفونس السادس — أمبرفشتالة — مدينة طليطلة عام ١٠٨٥ م وسرعان ما اصطبغ بلاطه المسيحي اسما بالثقافة الإسلامية فأعلن نفسه إمبراطور العقيدتين وحج إلى طليطلة طلاب العلم من كل أنحاء أوربا وأضحت طليطلة مدرسة للترجمة من اللغات الشرقية كما يقول (j B Trand ترائد) في مقاله عن إسبانيا والبرتغال في كتاب (تراث الإسلام) وراحت مكتبة مسجد طليطلة مثابة للعلماء فيما يقول (E. Barker إرنست باركر) في مقاله عن الحروب الصليبية في كتاب (تراث الإسلام) واقد أنشأ (ريموند Raymund) كبير أساقفة المدينة بين سنتي (١١٣٠ — ١١٥٠ م) ديوانا لترجمة الكتب العربية الفلسفية على يد مترجمين من اليهود وأمر رئيس الشمامسة (دومنيك جنديزالفس D Gundisalvus) أرشيدوق سيجوفيا و (يوحنا أفنديث الإشبيلي Juan Averdeath) بترجمة التراث الفلسفي الإسلامي ولا سيما ما خلفه ابن سينا ثم تكفل الديوان بعد هذا بترجمة الفارابي والكندي. وفي النصف الأول من القرن الثالث عشر تولى (ميخائيل الإيقوصي Micheal the Scot) ومن حذا حذوه ترجمة تراث الشارح الأعظم ابن رشد تحت رعاية الإمبراطور فردريك الثاني الذي اتصل بالعالم الإسلامي في حروبه الصليبية ومهر في اللغة العربية واستخفه الإعجاب بفلاسفتها فتاق لنقل تراثهم إلى اللاتينية والعبرية وعلى هذا النحو عرفت أوربا فلسفة أرسطو منقولة إلى اللاتينية عن كتب شراحه ومفسريه من المسلمين وفي مقدمتهم أستاذهم الفارابي. وهكذا نجد أبا نصر يدخل أوربا في فجر يقظتها فما أن فتحت عينيها إلى فلسفة العرب وحضارة الإسلام وما أن مدت يديها لتقتبس من أنوار الشرق إلا وجدت الفارابي أبا الفلاسفة الإسلاميين يشق طريقه إلى بلادها يحيط به تلامذته الذين أتوا بعده فساروا على هداه وفهموا الفلسفة كما فهمها إياها المعلم الثاني مقتبسا وجها عن المعلم الأول أرسطو. وقد قال الأستاذ مصطفى عبد الرازق [٢] والفارابي من خير المفسرين لكتب أرسطو خصوصا المنطق وأثره في هذا الباب هو الذي جعله يستحق التلقيب بالمعلم الثاني إذ كان أرسطو هو الأول هذا هو رأي بعض المؤرخين في الفارابي ومنهم (كارادفو) فترى كل من ذكر الفارابي عرف له فضله في شرحه لفلسفة أرسطو. قال الدكتور حسن إبراهيم حسن في كتابه (تاريخ الإسلام السياسي والثقافي والاجتماعي) وترجع شهرة الفارابي إلى شروحه الكثيرة على مؤلفات أرسطو حيث لقب بالمعلم الثاني تمييزا له عن أرسطو الذي لقب المعلم الأول[٣] وقال(كارادفو B Crra de vaux)في دائرة المعارف الإسلامية وقد اشتهر الفارابي كشارح لفلسفة أرسطو وقد شرح كتبا لليونان في ما وراء الطبيعة والفلسفة والعلم ولم يقتصر على شرح كتب اليونانيين بل ألف كتبا كثيرة مستقلة [٤]

للكلام صلة

ضياء الرخيلي

(١) قصة النزاع بين الدين والفلسفة للدكتور توفيق الطويل مدرس الفلسفة بكلية الآداب بجامعة فاروق الأول ص ٩٠

(٢) الأستاذ مصطفى عبد الرازق (فيلسوف العرب والمعلم الثاني) وقد تحدث أيضا عنه في تمهيد لتاريخ الفلسفة الاسلامية (٣) تاريخ الإسلام السياسي والثقافي والاجتماعي للدكتور حسن ابراهيم حسن (٤) دائرة المعارف الاسلامية في مادة الفارابي

ظهر الجلد الثالث

من كتاب

وحي الرسالة

فصول في الأدب والنقد والسياسة

والاجتماع والقصص

للأستاذ احمد حسن الزيات

في آفاق مجهولة

عن المـــوت ..

الأستاذ محمد رجب البيومي

يقسو الموت على الإنسان فيخطفه من بين أهله وذويه ، ويحمله إلى حفرة دامسة حالكة ، لا يسطع فيها نجم ولا يهب بها نسيم ؛ ووراءه أكباد تتقطع حسرة على فراقه ، ودموع تتساقط حزناً على غربته ، وأجسام ترتدى السواد ؛ فتثير كامن اللوعة ودفين الوجد

وقد يحاول كثير من المرزوئين فى أحبائهم وأعزائهم التجلد والتماسك فيظهرون الرضا والاستسلام بضع ساعات ، ثم تهب عليهم الذكريات الموجعة فتطير الأمن وتمزق الصبر ، ويصبح الصابر القانع ، كالهالع الجازع ، فريسة فى أيدى الحزن يمزق أحشاءه ، ويريق دموعه ، حتى يمن الله عليه بالسلو مرة ثانية فيتماسك ويتجلد ، إلى حين محدود ... !

وكنت أسائل نفسى حين أقف موقف الملتاع بين الكارثة والكارثة ، أأنا محق فى هذه اللوعة التى أكابد غصصها ، وأعانى برحها ، أم أن الداء يخوننى فى موقفى فأظل كاسف البال شارد اللب . ومهما تذرعت بالمنطق والحكمة ، فلن أجد الجواب الحاسم لهذا السؤال المعجز . ومن لى به ؟ والموت فى حقيقة أمره باب موصد محكم تعلوه أقفال غلاظ شداد فلا يمكن لإنسان أن يعرف ما وراءه مهما أجهد الفكر وواصل التنقيب

ولعل غموض الموت سبب أصيل للحيرة التى يعانيها الإنسان من جرائه ، فلو أدرك المرء أمره ، وما يعقبه من خطوات مستترة خافية ، لا تنتهى إلى نتيجة معينة ، ووقف عند حد لا يقبل التجاوز ووطد العزم على قبوله راضياً أو كارهاً ، وهنا تتبدد الحيرة وينتهى التساؤل ، ولكن ذلك لن يكون ، فالباب موصد ، تعلوه الأقفال ، ولن يزال ما وراءه خافياً عن الأفهام ... وهذه الحيرة التى تكتنف كل مفكر فى مصيره ، متأمل فى عقباه ، لن يخلو منها إنسان رزق نصيباً من المرفة . سواء أكان مؤمناً عميق اليقين بما لديه من نصوص ، أم شاكا يتقلب على جمر الريب والظن . فالإيمان بالله واليوم الآخر لا يحل المشكلة بحال ، لأن الذى يعتقد البعث والنشور ، يتساءل عما قبل البعث من خطوات فلا يظفر بجواب . وقد يجد أقوالا متفرقة هنا وهناك فلا يلمس فيها النجاة والراحة ، بل ربما ضاعفت شكوكه ، وأثارت كوامنه . ولقد كان مالك بن دينار رضى الله عنه راسخ اليقين قوى الإيمان ، ومات له أخ شقيق فجزع عليه جزعا شديداً ، وقال لمن واساه : « والله لن أرتاح حتى أعلم ما هو عليه بعد الموت ، ولن أعلم ما هو عليه حتى أصير إليه » فكأنه لا راحة له طيلة الحياة !

والإنسان إذا استبدت به الحيرة ، ودفعته إلى التفكير فى أمر مبهم غامض ، لا يزال ينتقل من رأى إلى رأى ومن مذهب إلى مذهب ، حتى إذا اطمأن إلى معتقد راسخ عاودته الشكوك فتركه إلى سواه . وهذا سر التشعب فيما قيل عن حقيقة الموت وما يليه من خطوات . ومن المسلم به أن كثيراً من الناس قد فكروا فى مصايرهم ، وخرجوا بنتائج تقترب وتبتعد ، وتتفرق وتتجمع ، ومنها ما يقف من الآخر موقف المناقض المباين ، وأنت تجد بين هؤلاء من يحذر الموت ويخشاه وينظر إلى يومه المحتوم خائفاً مذعورا ، كما تجد بينهم من ينشد الموت ويطلبه ، بل ربما ركض إليه واثبا ، فأشاح عنه وتمذر عليه ، ولكل من الفريقين دليله المستمد من ظروف معيشته ، وواقع حياته — فى الغالب — وقد يكون من الأوفق أن نسأل من يحذرون الموت لم يحذرون؟ كما نسأل من ينشدون الموت لم ينشدون ؟ ولكل وجهة هو موليها ، فبأى منطق يجيب

لقد كان للفكرة التاعة التى يأخذها الطفل من الموت منذ نشأته أثر بغيض ينعكس على نفسه شتى الصور الرهيبة ، ويزيل من مشاعره معانى الاطمئنان والأمن ، فهو فى سنيه الأولى يسمع الصراخ الفاجع ، ويرى الدموع المتقاطرة من أقاربه وذويه ، فيسأل عن سر هذا الفزع ، فتطرق سمعه لأول مرة كلمة الموت ممزوجة بالنشيج والبكاء ، فيبكى هو الآخر متأثراً بما يرى ويسمع ، ويتوالى الحمام كعادته بين الناس ، فيعيد إلى الطفل

ما عرفه من البكاء والنحيب ، فيعلم أن الموت كارثة فادحة ، ومصيبة حارة ، ويتغلغل هذا الأمر في إدراكه ووجدانه ، فيشب كارهاً الموت قبل أن يدرك حقيقته ، وقد دأبنا أن نلقن الطفل في مختلف أدواره التعليمية أنباء قاسية عن ملك الموت وما تعانيه الروح لدى انفصالها النهائي من هم وتبريح ، فيتعاظمه الأمر ، ويتخيل نفسه وقد أحيط بهذه الكوارث فلا يجد مفرجا من ضيق . هذا إلى الأساطير الخيالية التي تتحول في بعض الأذهان عقائد ثابتة ، فترسم للذهن الزبانية والمقامع النارية في صورة رهيبة حالكة ، فلا يسعه إلا الفزع من الموت ، ذلك الغول الرهيب الذي ينقل الناس فجأة من الجنة إلى النار . ولو أننا أعطينا للطفل صورة مقبولة عن الموت ، وباعدنا بينه وبين من يحتضرون ، فلا يشاهد ما يعانيه المريض في مرحلته الأخيرة من ألم وتبريح ، لهان الأمر عليه بعض الشيء ، ونظر إلى الموت — فيما بعد — كأمر طبيعي تنتهي إليه الكائنات ، ولكن متى يكون ذلك !

وليست ملابسات الموت وحدها السبب في خوف الإنسان وفزعه من القدر المحتوم ، بل يضاف إليها أشياء وأشياء ، فكل إنسان مهما تجنب الرذيلة ، وآثر الفضيلة ، لابد متعرض في بعض مراحل حياته إلى ما يغضب ربه من الآثام ، والضمير رقيب يقظ غير نائم فيظل يذكر المرء بما اقترفه ، وإن كرت الأيام عليه ، فإذا تصور الإنسان نفسه وقد حان حينه ، ودقت ساعته الآزفة مع أنه قد أسلف ما أسلف من ذنوب سيحاسب عليها حساباً منصفاً تأكد من العقاب العادل ، وعجز عن حمل التبعة الثقيلة ، ومن ثم فهو يبغض الباب القاتم الذي يدفعه إلى الجزاء والحساب ، وينظر إلى موعده المحتم نظرة الخائف المتفزع. ونحن وإن كنا نطمع في عفو الله ، ونأمل في الصفح والغفران ، لابد لنا من صورة معقولة لهذا اليوم تصد النفس الأمارة بالسوء ، على أن نتخيل بجانبها صورة بهيجة ذات مفاتن وأضواء لمن يعتصم بالأدب والأخلاق ، وهنا يكون الموت غير مخوف إن ألم بذوي المروءة والدين ، ومن أحب لقاء الله أحب الله لقاءه كما قيل

ولن ننسى في هذا المقام ما يبعثه القبر المظلم الضيق في النفوس من رهبة وإيحاش ، فكثير من الناس تتفتت أكبادهم حسرة حين يتصورون أجسامهم في حفرة دامسة خانقة لا يقربها النور والهواء ، وكأن بهؤلاء الجازعين رقدوها وأن إحساسهم سيصحبهم في هذه الغياهب الحالكة ، فيشعرون بما يشعر به الحي حين يوضع في صندوق مقفل خانق ، ولو كان الأمر كذلك حقيقة ، لجل الصبر ، وعظم الخطب ، ولكن أما يتناقص الجسم يوما بعد يوم؟ أما ترتع فيه الديدان والهوام أسوأ مرتع في محبسه الرهيب ؟ أما يمر عليه يوم ينعدم فيه ويتلاشى وتتحول بقاياه إلى ذرات ؟ أين إذن يكون الألم والإحساس؟ وإذا سلمنا منطقيا أن الجسم لا يألم بعد وفاته وانعدامه ، فلم لا يندرج عليه هذا الحكم حين ترتع به الديدان والهوام وهو سجين حبيس ! ولم نخاف الظلمة والضيق والهامد الراقد لا يشعر بهما بحال ؟ ذلك نوع من الخبال !!

لقد سطر كثير من الكتاب صحائف مفزعة عن القبر وما يتراكم فيه من ظلمات وأهوال ، فتركوا أسوأ الأثر في النفوس ونغصوا على الناس حياتهم ومعاشهم شر تنغيص . وهل كان الحمام محتاجا إلى ما يريدونه من الإرهاب والتخويف ، فجاءوا يضيفون إلى أهواله الحقيقية والمتوهمة أكداسا فوق أكداس !

هذه بعض الهواجس التي يرددها الخائفون الوجلون ، وقد حاولنا أن ننقدها بعض الشيء مما يغمرها من المبالغة والتهويل ، ولن نتمادى معهم في مخاوفهم المتشعبة ، فلدينا الفريق الآخر الذي يرحب بالموت ويرسل في تمجيده الشوارد السائرة ، وأنت تجيل طرفك فيما سطره هؤلاء فتجد سيلا جارفا من الحكم والأمثال قد سبق سوقا في هذا المضمار ، فمن قائل « مقابر من ماتوا منازل راحة » . « إن سئمت الحياة فارجع إلى الأرض .. » ومن قائل « ضجعة الموت رقدة يستريح الجسم فيها » .. « فيا موت زر إن الحياة ذميمة » ومن قائل : « ووقفت حين تركت ألأم دار » ، « خضم الحياة بعيد النجاة » وقد فاقهم جميعاً من يقول في رثاء صديق :

كذبتك لم أجزع عليك وقد رمى
فؤادك من نبل الحمام ظلوم
تمر الليالي لا تحس صروفها
فيا ليتني في الهالكين مقيم

نجوت من الدنيا نجاة نفستها
عليك ولو أن الفراق أليم
ولم أر مثل العيش أزهاره الردى
ولا عاصفاً كالموت وهو نسيم

فهل عاف على هؤلاء طعم الحياة كايقولون ، وهل يحنون إلى التراب حنينا خالصا بريئا ؟ وماذا أعجبهم فى المستقبل المجهول وهو ملئ بالغرائب والشكوك ؟

وجه هذه الأسئلة إلى من يصبون اللعنات على الحياة، ووجه هذه الأسئلة إلى من يرحبون بالانتحار ؟ فلن تظفر من هؤلاء بكلمة صادقة فى حب الموت ، فهم غارقون إلى آذانهم فى مخاوفه ومآسيه، ولكنهم يلمسون القسوة الصارمة من الحياة. فيتمرضون إلى الفشل المخجل والخسارة الفادحة ، والناس لا يرحمونهم فى شيء ، بل يلوكون أحاديثهم ، ويمضغون مآسيهم شامتين فرحين، ويدور الفاشل بعينه فلا يرى من يرمقه بالعطف ، أو يلتمس له العذر فى ذلة ، وقد يتضاعف وهمه فيظن أن الناس جميعا يتندرون به فى كل مجتمع وناد، فيضيق فى وجهه العيش، وتسود فى عينيه آفاق الحياة ، ويفزع إلى مصرعه البغيض كارها مرغما ، وهو يوطن نفسه على ما ينتظره من شدائد وأهوال

أعرف ثريا موسرا رتع فى بحبوحة النعمة والترف أمداً غير قصير ثم ضربه المرض بذات الجنب فكان يتقلب على سريره متأوهاً صارخاً وقد حاول الأطباء أن يهدئوا من لوعته فما رجعوا عليه بطائل . وفى غفلة من أهله ألقى بنفسه من شرف عال ، فلفظ بقية أنفاسه . وأعرف عشرات غيره من المعدمين البائسين بهظتهم الحياة بتكاليفها الضرورية ، وتضورت بطون أطفالهم جوعا وحرمانا ، فهالهم أن يقعد بهم العدم عن إسعاد أولادهم فخفوا إلى الموت مرغمين ، وفى صدورهم مراجل من اللوعة تغلى وتحتدم حتى تنفجر انفجاراً ، يراه الناس انتحاراً فجائيا ، وهو فى الواقع بعيد الأمد عميق الجذور ! فيا هؤلاء لا تقولوا إنكم تحبون الموت ، ولكن قولوا إنكم لم تجدوا مفرا من الموت فسعيتم إليه فزعين غير مختارين !

ولكن مالنا نزيد الأمر هولا فوق هول ، فنؤكد المخاوف، ونقلق النفوس ، وأولى بنا أن نعمد إلى شيء من التهدئة والتلطيف ! الحق أن الفناء رهيب مهول ، وأن من دافعوا عنه يلجأون إلى العقل وحده فيقنعونه تارة ويدفعهم تارات ، أما العاطفة فقد أوصدت منافذها دونهم أي إيصاد ، فما وصلوا إليها فى قليل أو كثير ، وأنت تقرأ لهؤلاء فى تمجيد الموت والترحيب به أقوالا أخذت سمت المنطق فى القياس والاستدلال ، فلا تجد شيئاً من قبولك الصريح وهيهات أن يكون ذلك ،واسمع ما يقوله أحد فلاسفة الإسلام على سبيل المثال :

قال ابن مسكويه — ما فحواه — « والإنسان فى أصح تعاريفه حيوان ناطق ميت ، فبالموت يبلغ كماله ويصل إلى نضجه فلم يخاف إذن من الكمال ؟ وكل ينشده ويبتغيه » فهل راقك هذا الكلام ؟ قد يتحير عقلك بين الرفض والقبول ، إن لم يرفضه بادئ ذي بدء دون نقاش ، أما العاطفة فتأباه وتتحاشاه، والإنسان ليس عقلا فقط ، ولكنه عقل ووجدان !

لقد مات سقراط وهو يتحدث عن الخلود مرحبا ،وجاء بعده مئات من الفلاسفة والحكماء فشغلوا أنفسهم بما شغل به سقراط، فهل اقتنع بمنطقهم إنسان ، وهل رغب أحد فى الموت ليصل إلى الخلود والبقاء ؟ لقد ذهب كلام الفلاسفة أدراج الرياح ، وجاءت الأديان فأنقذت الملايين من البشر ومالت بهم إلى عقيدة ثابتة بددت شكوكهم ، وأغاثتهم من الحيرة والارتياب ، حتى إن جاهليا بدائيا تقلقه وساوسه فيسعى إلى الجمع الحاشد بعكاظ فيوجه إليه هذا السؤال « ما بال الناس يذهبون ولا يرجعون ، أرضوا بالمقام فأقاموا ، أم تركوا هناك فناموا ؟ » وتمضى الأيام مديدة طويلة فلا يرجع من الراحلين عائد ينبئ بما شاهد ، وأنى لذاهب أن يعود ، وقد قامت دونه الصفائح ، وسجنته الأجداث !

ربى حولها أمثالها إن أتيتها
قرينك أشجانا وهن سكون
كفى الهجر أنا لم يضح لك أمرنا
ولم يأتنا عما لديك يقين (١)

« المنصورة » **محمد رجب البيومي**

---

(١) كتبت هذا المقال إثر وفاة قريب عزيز على

أبطال اليهود

بين القرآن والعهد القديم

للأستاذ محمد خليفه التونسى

قبل عامين كتبت مقالا فى هذه المجلة مقدما به إلى قرائها كتابا كان ظهوره فى تلك الأيام عجيبا مريبا ، وكان موضوعه « موسى » ومؤلفه عالما مصريا ، وكان مما لاحظته وسجلته فى مقالى عنه يومئذ ما نصه : « والمؤلف يسوق قصة موسى كما وردت فى القرآن وقصته كما وردت فى التوراة على أنهما متكاملتان ، وهذا السياق يوقعنا فى خطأ كبير . وها أنذا أقرر – ولا أدرى أحداً سبقنى إلى قرارى هذا – أن الصورة التى يتبينها القارئ فى نصوص القرآن لموسى تختلف اختلافا كبيرا عن الصورة التى يتبينها له من تأمل نصوص التوراة ، وأن الله فى نظر موسى كما ذكر القرآن يختلف اختلافا كبيرا عن « يهوه » فى نظر موسى كما ذكرت التوراة ، فإن موسى المؤمن بالله الواحد غير موسى الذى اختص هو وقومه بعبادتهم « يهوه » مرة ، و « إلوهيم » – ومعناها الآلهة – مرة أخرى » (١) ، ثم بينت هناك بالإجمال صورة «يهوه» إله موسى كما نستخلص من نصوص التوراة .

وهذه الملاحظة لا تصدق على موسى والإله فى نظره فحسب ، بل تصدق على كل أبطال اليهود قبله وبعده ممن رسمت صورهم أو جوانب بارزة منها فى القرآن والعهد القديم معا ، ولو كانت الوقائع فى كلا الكتابين متفقة أو كالمتفقة

ولا خلل فى هذه القاعدة إذا طبقت على أكبر هؤلاء الأبطال وهو إلههم أو على أصغرهم ، ولا حاجة بنا إلى تغيير كثير أو قليل فيها إذا قارنا بين صورتى الإله أو صورتى أى بطل عداه من الأنبياء والملوك والزعماء والعامة سواء أكانوا فى الصالحين أم فى الطالحين وجمل النتيجة التى ننتهى إليها بعد عقد كل المقارنات يمكن حصره فى هذه العبارة الوجيزة : صور هؤلاء الأبطال فى القرآن « صور إسلامية » وصورهم فى العهد القديم « صور يهودية »

وقد يشتد الخلاف بين صورة البطل هنا وصورته هناك حتى يبلغ حد التناكر ، وتبرؤ كل صورة من الأخرى ، كاختلاف الضدين أو النقيضين . وقد يدهشنا بقاء هذه الحقيقة خافية – مع قربها ويسرها – حتى الآن

فالكتابان كلاهما معروفان حق المعرفة الملايين منذ عهود سحيقة ، ودرس الأديان وكتبها دراسة مقارنة علم « قائم يدرسه علماء مشهود لهم بالتضلع والأستاذية » فى كل جامعات العالم ، وعلماء أمثالهم فى غير الجامعات ، ولكن دهشتنا عند النظرة الأولى خليقة أن تزول عند النظرة الثانية ، إذ تتكشف لنا أسباب خفاء هذه الحقيقة القريبة اليسيرة . فمن أسبابه أن القائمين بدراسة هذا العلم علماء غير أدباء ، وهم ينظرون إلى موضوعاته نظرة علمية لا فنية ، ومن أسبابه أن أكثرهم من صغار العلماء ، والعالم الصغير فى يده منهج ، وفى وجهه عينان ينظران فى اتجاه واحد ، وليس يلزم نفسه ولا يلزمه أكثر الناس – حتى المثقفين – أن يكون له فى رأسه عقل واسع يعى ما يرى ، ولا أن يكون بين جوانحه قلب كبير يحس به ، فهو إذا أحسن الفهرسة والتعداد والتنسيق Symmetry – وهذا غاية وسعه – كان هذا حسبه فى نظر نفسه وفى أنظار الناس ، لأن المسألة عنده عملية حسابية تجمع فيها أجزاء إلى أخرى ، أو تطرح منها ، وليست بنية حية تتآمر وتتآلف كالأزواج والأقرباء والأصدقاء . ومن أسبابه أن أكثر القائمين به من اليهود وتلاميذهم الذين يسيرون على نهجهم المغرض العقيم

فأما العلماء اليهود ، فمغرضون لأن همهم تبيين فضل الديانة اليهودية وأسفارها على ما تلاها من الديانات والفلسفات الدينية وكتبها وما إلى ذلك ، أو ما تأثر الناس به منها ، أو ما كان لها من آراء كالآراء التى كانت للتابعين قبلها وبعدها عند الأمم الأخرى . ومعلوم أن العهد القديم أقدم أسفار الديانات الكتابية وحصر البحث فى الحيز الضيق ، وتناول النظم بعد تفتيتها على النهج العلمى الجاف هما الكفيلان ببيان فضل اليهود ونبوغهم . وهذا على فرض أمانة

(١) الرسالة : العدد ٨٠٥ ص ١٣٩٠ – ٦ ديسمبر سنة ١٩٤٨

هؤلاء العلماء في البحث ، وهذا فرض قد يعذر اليهود بشأنه على ما فيه من مآخذ

ولكن لهم غاية شر من هذه الغاية وهم يسيرون على هذا النحو الضال ، هي تشكيك المسيحيين والمسلمين - وهم أقوى مزاحمي اليهود - في الديانتين ، فالعالم إذا تمكن من تفتيت الدين ، وأعاد كل فتات إلى مصدر قبله ولو لم يكن المصدر يهوديا - استطاع أن يمحق قداسة الدين في القلوب والعقول ، وبخاصة عند المسلمين الذين يعتقدون أن القرآن وحي من الله أنزله على محمد فبلغه من غير أن تكون له مشاركة فيه ، وهذا يخالف ما يعتقد المسيحيون في الوحي ، إذ يرون أن كتاب الأناجيل هم كاتبوها بإلهام من الله وإشراق عليهم منه

ونحن إذ نلاحظ ذلك غير غافلين عن أن هذا النهج قد طبق في مجال أوسع مما أراد اليهود ، فقد قام علماء من غير اليهود ومن اليهود أيضا بعقد مقارنات بين كثير مما جاء في العهد القديم ولا سيما التوراة وما جاء في الشرائع والعقائد السابقة له عند الأمم القديمة كالمصريين والبابليين والهنود وغيرهم فزعزعوا من مكانة العهد القديم ما زعزعوا ، ولكن في أنظار غير اليهود ، فأما اليهود فهم متمسكون بنصوص كتبهم المقدسة وحروفها ونقطها برغم كل نقد وهدم سواء في ذلك أحبارهم والملحدون الذين ينكرون الله والأديان فيهم . فحتى السلع التي يصنعها اليهود في نقد كتبهم إنما هي سلع للتصدير إلى غير اليهود لا للاستهلاك المحلي بينهم كما يقال بلغة التجارة ، وهم يروجونها بكل ما لهم من حول وحيلة ، لأن ضررها واقع على غيرهم لا عليهم ، وإنما مثلهم في ذلك مثل صناع المسكرات والمخدرات وتجارها الذين لا يقاربونها

وأما تلاميذهم من غير اليهود فمعظمهم ببغاوات « تبغبغ » بما تلقن دون فهم أو تصور ، أو هم مورطون بأهواء تحول بينهم وبين الخروج على أساتذتهم ، وأكرم هذه الأهواء أنهم أمام أساتذتهم كهان أوثان في عالم وثني أو شبه وثني يعترف لأوثانهم بالتقدير والإجلال عن جدارة أو عن غيرها . وليس مما يليق في « صناعة » الكهانة ، ولا مما يغتفر أن يهون الكاهن من شأن وثنه أمام الناس صراحة أو رمزا ، على حين أنه لا ينتظر منهم أن يحترموه إلا لسبب واحد هو أنه كاهن ذلك الوثن .

فتقديره لوثنه تقدير لكهانته هو ، ودفاعه عنه دفاع عن نفسه ، فهو ملتزم شريعته أمام الناس ؛ ولو كان هو به في أعماق سريرته أكفر الكافرين

وهؤلاء التلاميذ على غير الوجوه علماء لا أدباء ، وهمهم التحليل والتركيب ، والنهج التحليلي وحده لا يمكن أن يتأدى بنا إلا إلى ضلال

ومن أسبابه أن من وراء هؤلاء وهؤلاء مستهلكين أو مروجين لا ناقدين ولا صناعا ، وهذا على فرض أن هذه الموضوعات من همومهم ، فكيف وليست هي كذلك ولو كانوا من الثقافة في أرفع مكان

ومن أسبابه أن هذه الموضوعات تتناول مسائل الدين ، وهي دقيقة شائكة ، والتورط فيها غير مأمون العواقب ، وأكثر الناس - ولا جناح عليهم - يؤثرون لأنفسهم السلامة والعافية ، فلو فهم المهتمون بها شيئا منها ، لآثروا - حبا للسلامة والعافية - أن يقتصروا منها على الفهم لأنفسهم أو مع خلصائهم غير ملومين ، ويتوجسون خيفة أن يظهروها ، وحسبهم بعد كل أنهم « فاهمون »

ومن أسبابه أن هذا العلم - أو هذا النمط من المعرفة الموكل بدراسة الموضوعات - علم حديث أوضيق على رغم ذيوعه ، والدراسة لم تتسع حتى تشمل كل موضوعاته ولا سيما على النهج الذي نريده ، وهو لم يظفر حتى اليوم بالأدباء والأكفاء الذين يستطيع الواحد منهم أن يحيط فيها علما وشعورا بموضوعه الذي يتصدى له ، ويفقهه حق الفقه ، ونحن مفرطون في الشطط والوهم إذا انتظرنا من أديب واحد أن يستوعب كل موضوعاته ، فبحسب الأديب إتقان ما يتعرض له منها

ولو أهم موضوعنا هذا أحدا من المسلمين قبل اليوم ، وكان له أهلا لما عز عليه أن يناله لأنه قريب يسير ، ولأتحفنا بكتاب ذي أجزاء عدة في هذا الموضوع الطريف

وهذه هي أهم الأسباب التي يمكن أن تقال - إزالة لدهشة الجهل ، وتعليلا لخفاء هذه الحقيقة - وهي أن صور أبطال اليهود في القرآن « صور إسلامية » وصورهم في العهد القديم « صور

يهودية » والخلاف بين صورتي كل بطل منهم خلاف واسع ، قد يصل إلى حد التناكر والتبرؤ ، كما يختلف المدوان المدودان . وأهم ظاهرة في هذا الخلاف هو عصمة هؤلاء الأبطال في القرآن عما لا يليق بهم ، وعدم عصمتهم في العهد القديم عن ذلك ، وهذا باب واسع ، والطريق من ورائه طويل كثير العقبات ، والسير فيه محفوف بالأخطار ، ومجمل ما يقال إجمالا للبيان أن الديانتين الإسلام واليهودية — مع اتفاقهما في النظر إلى كثير من الأعمال والحكم عليها حكما واحدا — تختلفان أبعد الاختلاف في النظر إلى أعمال أكثر منها ؛ وفي الحكم عليها ، فمن الأعمال ما تعده اليهودية فرضا لازما ، ويعده الإسلام محرما كل التحريم، فتحديد ما يليق وما لا يليق عمل شاق كل المشقة وإن يكن ممكنا يسيرا . ومرجع ذلك إلى أن اليهود فوجئوا بديانتهم قبل أن يتمدنوا ويأتلفوا مع غيرهم ، ويحسوا بالإخاء لهم، وعت ديانتهم وهم قبيلة بدوية تضرب في آفاق البلاد شرقا وغربا ، فتداس من القبائل التي هي أقوى منها ، وتستعبد من الأمم التي تتصل بها ، وبقيت هذه الديانة راسخة متماسكة حتى الآن في القبيلة لأسباب يطول شرحها ، فهي لا تحس بواجب عليها نحو غيرها من البشر ، لأنها عندما تكونت ديانتها كانت في حالة حرب مع كل الناس ومع الطبيعة نفسها والهها نفسه لم يسلم من هذه العداوة رغم حرصهم على عبادته وحده ، فهم لا يتفوهون باسمه مثلا ، وهم يقسمون البشر . إلى يهود وهم الشعب المختار ، وجويهم وهم من عداهم من البشر ، ومعنى جويهم الكفرة والوثنيون والأنجاس والحيوانات ، وتترجم أحيانا في العربية بكلمة الأميين ، وقد عثرت لها على لفظ قرآني ليته يشتهر ليغنينا في ترجمة Gentiles ، إذ جاء في سورة آل عمران في بيان عدم اعتراف اليهود لغيرهم من الناس بأي حرمة « ذلك بأنهم قالوا : ليس علينا في الأميين سبيل » أي أنهم غير ملتزمين بأي شريعة في معاملة غيرهم ، فلهم قتل غير اليهودي وسرقة ماله وانتهاك عرضه ، ولا جناح عليهم في ذلك عند إلههم «يهوه» كما كانوا يعتقدون ، وكما لا يزالون يعتقدون إلى اليوم(١)

(١) بسطت الكلام في ذلك وبينت أسبابه في ثلاث مقالات منشورة في صحيفة « منبر الشرق » في الأعداد ٦١٦ ، ٦١٨ ، ٦١٩ الصادرة في نهاية نوفمبر وأوائل ديسمبر سنة ١٩٥٠

فالأمر إنكار كل حرمة ، لا الاعتراف بها والتعدي عليها

وأعتذر عن سلسلة هذه الحقائق الكثيرة كلها في هذا الإيجاز الذي قد يجعل بعضها غامضا ، فأكثر هذه الحقائق رءوس موضوعات ، أو قواعد في حاجة إلى مثال بل أمثلة ، وكل واحدة منها لا يجليها إلا مقال كامل ، وقد أشرت إشارة قصيرة إلى المنهج الأدبي الذي أراه أنسب المناهج لدراسة هؤلاء الأبطال وعقد المقارنات بين صورة كل بطل في القرآن وصورته في العهد القديم وأعني به فن التراجم ، فالمنهج الذي يعنينا هنا هو المنهج البيوجرافي الذي يهتم برسم الصور لا سرد السير ، وإبراز « التركيبة » حية كاملة كما فعل بلوتارك في كتابه « العظماء » والعقاد في « عبقرياته » دون الاستغراق في الأجزاء التي تتركب منها « التركيبة » على طريقة العلماء المحققين من المؤرخين ، ولو استوعبت كل جزء

ولن يفوتني أن أهدي هذا المفتاح المتواضع لمن يتقدم إلى فتح باب هذا الموضوع الطريف ، وإن أعفي نفسي من استعماله مرات في مقالات ستأتي إن شاء الله وعذري في إيجاز المقال ضيق المجال

محمد خليفة التونسي

آلام فرتر

للأستاذ أحمد حسن الزيات

هي القصة العالمية الواقعية الخالدة للشاعر الفيلسوف « جوته » الألماني .

تطلب من مجلة الرسالة وثمنها ٤٠ قرشاً عدا أجرة البريد

نبضات الحياة فى الشعر الجاهلى

للأستاذ حمدى الحسينى

كان للعرب فى جاهليتهم حصن من جزيرتهم حفظها الله وحماها ، وسور من حدود هذه الجزيرة المباركة . عاشوا فى هذا الحصن المنيع كراماً أعزاء ، أحراراً مستقلين . لا يملوهم سلطان ولا يخضعون لمن يحاول الاستبداد بهم ، فظلت نفوسهم مطلقة على طبيعتها ، وغرائزهم مرسلة على فطرتها . فجاء أدبهم مرآة لهذه النفوس وصورة لهذه السجايا . قوة فى المعنى مع سذاجة ، ورصانة فى اللفظ مع بساطة . يقذف إليك العربى الحر المستقل العزيز الكريم بالقطعة من الشعر فتجد نفسه مجلوة فى هذه القطعة، كما يجلى وجه الحسناء فى المرآة المصقولة ، فتشرق عليك بقوتها وبساطتها إشراقة الشمس ، لا يشوبها ضعف ولا يشوهها استسلام

وهل يمكن أن ترى للضعف ظلا فيما يصوره ذلك العربى من صورة نفسه فى أدبه وهو لم يضعف أمام ظالم ولم يخضع لطاغية غاشم

* * *

هذا امرؤ القيس الأمير الشاب الذى كان منغمساً فى ملذات الشباب مدفوعاً فى تيار الملاهى والمسرات، يقتل أبوه الملك، فينماه إليه الناعى فلا تضطرب نفسه ولا يجيش فؤاده ، بل ينهض للأمر العظيم وقد نسى ملذات الشباب وملاهيه ، ليأخذ بثأر الملك القتيل ويسترجع صولجان الملك الضائع . هدف عظيم يثير فى هذه النفس العظيمة قوة العراك والمغالبة ، فيندفع هذا الغيظ الحنق ، المفجوع بأبيه وملكه ، بكل ما فى نفسه من شدة وعنف وصرامة ، يكافح الصعوبات التى كانت تقف فى سبيله شامخة مستعلية ، ويقاوم العقبات التى كانت تعترض طريقه متجبرة متكبرة

ولو أن ما أسعى لأدنى معيشة
كفانى ولم أطلب ، قليل من المال
ولكنما أسعى لمجـد مؤثل
وقد يدرك المجـد المؤثل أمثالى

ظل يحاول تذليل الصعوبات وهدفه العظيم يثير فى نفسه القوة والثقة بالنفس ، ويحاول إخضاع العقبات وغايته السامية تبعث فى روحه الأمل فى النصر

بكى صاحبى لما رأى الدرب دونه
وأيقن أنا لاحقان بقيصرا
فقلت له لا تبك عينك إنما
نحاول ملكا أو نموت فنعذرا

ظل يحاول حتى خر صريعاً فمات معذوراً مشكوراً

* * *

إذا القوم قالوا من فتى خلت أننى
عنيت ، فلم أكسل ولم أتبلد

ألا ترى هذا البيت الذى يكاد يقفز عن صفحة الكتاب ، فتى مملوء النفس بالقوة وحماسة الفتوة ، ويده على مقبض سيفه يلتفت يمنة ويسرة ليرى القوم الذين كربهم الكرب ودهمهم الخطب ، ليدعوه فيأخذ بناصرهم ويرد عنهم الكرب الذى دهم ، والخطب الذى اقتحم. وأية فضيلة فى تاعة فضائل البشر أعلى قيمة فى التلبية التى لباها طرفة؟ وأى خلق إنسانى أمتن من هذه السرعة فى المبادرة لنصرة المستنصر وغياث المستغيث ؟

وإن أدع للجلى أكن من حماتها
وإن يأتك الأعداء بالجهد أجهد
وإن يقذفوا بالقذع عرضك أسقهم
بكأس حياض الموت قبل التهدد

ثم ألا تنظر إلى هذين البيتين اللذين يصوران لك نفساً قوية

ولكنها متسامحة ، والتسامح ضرب من القوة أيضاً . هذه نفس طرفة الذى خاصمه ابن عمه وعاداه ولم يترك فى معاداته طريقاً إلا سلكها ، ولكن طرفة ينسى كل هذه المعاداة ويتسامح مع ابن عمه ، ولا يقف عند حد التسامح السلبى بل يمدوه إلى المناصرة بالسيف إذا اعتدى على ابن عمه المعتدون . والويل كل الويل لهؤلاء المعتدين إذا قذفوا عرض ابن عمه الذى يعتبره عرضه ، وهو فى الحقيقة كذلك . وتراه يسوق كل هذه الفضائل نحو ابن عمه على متن هذه الكاف الخطابية التى جملها بهذه العواطف النبيلة تشع نوراً وجمالا

. . .

ومن لم يذد عن حوضه بسلاحه
يهدم ، ومن لا يظلم الناس يظلم

ألست ترى الحياة كلها محولة على يدى هذا البيت من الشعر الذى تركه زهير ميراثاً للعلم والأدب والفلسفة والاجتماع والسياسة. وهل الحياة غير هذا القتال المسلح ذوداً عن موارد الحياة ومناهلها ؟ وإذا أنت لم تحمل السلاح ولم تقاتل ولم تدفع هذه الأيدى المتطاولة إلى وطنك فاذا يكون المصير ؟ أليس مصيرك أن تقع فى أيدى الظلم والاستعباد ؟ وهل تستقر نفسك على هذا المصير ؟ إذا كان لا بد من الظلم فى هذه الحياة فكن أنت الظالم لا المظلوم

. . .

إنا إذا التقت المجامع لم يزل
فينا لزاز عظيمة جشامها

خذ الثقة بالنفس والشعور بالقوة رغم كل ما يوهم بالضعف والخور . فلبيد ، يؤكد للناس أجمعين أن قومه لم يفقدوا قوتهم ولم يزايلوا قدرتهم على القتال ولا يزال فيهم من يتجشم العظائم فى الأيام التى تفوح فيها رائحة الموت شهية فى سبيل المجد والفخار

. . .

إذا ما الملك سام الناس خسفاً
أبينا أن نقر الذل فينا

إذا اطمأن الناس للظلم حرصاً على طعامهم وشرابهم وراحة أجسامهم رأيت بين هؤلاء الناس أفراداً وجماعات تتلظى نفوسهم ألماً من وقع الخسف ، وتتحول هممهم قذائف من نار وحديد لدفع هذا الخسف الذى رضى به غيرهم من عبيد الشهوات . وهل هذا البيت الذى قذف به عمرو بن كلثوم إلا القاعدة الأولى للتمرد على الظلم ؟ وهل هو إلا الطريق الواضح للانقلابات السياسية والاجتماعية فى تاريخ البشر

. . .

انى على ما علمت فإننى
سهل مخالقتى إذا لم أظلم
فإذا ظلمت فإن ظلمى باسل
مر مذاقته كطعم العلقم

هذه القطعة من معلقة فارس بنى عبس ، تعطينا صورة جميلة لما انطوت عليه نفس الشاعر البطل من رقة مؤنسة ، ولطف مغر بالمعاشرة يستوجب ثناء المحبين والشعراء ، حتى يظلم . فإذا ظلم فهناك تنقلب الحال وتتبدل الأرض غير الأرض والسماء غير السماء . تنقلب الرجل الرقيق الهادى أسداً مزمجراً يقاتل دفاعاً عن نفسه وذياداً عن حريته وكرامته . ويظل يقاتل حتى يدفع الظلم ورد الأذى

. . .

ما جزعنا عند العجاجة إذ ولوا
شلالا وإذ تلظى الصلاء

فريقان من الأبطال يتساقيان كؤوس الموت شهية فى سبيل النصر العزيز ، حتى لاح جبين النصر مشرقاً لقوم اليشكرى إذ ولى خصومهم فرارا من لظى الحرب المتقدة . وإنك لترى ابتسامة الإيمان بالنصر تلمع فى صدر هذا البيت من الشعر كما كان الإيمان بالنصر يشرق فى صدور أولئك الأبطال الذين فازوا بالنصر على أقرانهم فى ذلك الموقف الذى ما كان فيه للشجاع غير النصر أو الموت

محمود الحسينى

٢ - فن القيـــــادة

للكاتب الفرنسي أندريه موروا

بقلم الأستاذ محمد أديب العامري

أما رسالة الزعيم فهي أن يوجه أعمال الآخرين . ومن المحتوم عليه أن يعلم إلى أي هدف يتجه بهم . وأعظم صفات الزعيم أهمية أن يكون ذا إرادة قوية . يجب أن يعرف كيف يقر المبادئ ويتخذ القررات وكيف يضطلع بمسئوليتها . ومن الطبيعي أن يحيط علما بالظروف وأن يزنها حق الوزن قبل أن يصل إلى أي رأي . فاذا أصدر أمره وجب أن يلتزم ذلك لا يحيد عنه إلا إذا قامت في وجهه عقبة لم ينتظرها أو لا يستطيع التغلب عليها . وليس يذهب بشجاعة الناس وإقدامهم شيء كالزعيم المتردد . وقد قال نابوليون « إن الحزم سيد الأعمال »

ولكي يقر الزعيم رأيه يجب أن يكون ذا شجاعة أدبية عظيمة . وقد تكون قرارات الزعيم أحياناً شديدة الأذى له . ففي بداية الحرب العالمية الأولى اضطر « جوفر » أن يعزل عدداً كبيراً من قواد الحرب الذين كانوا جميعاً أصدقاءه . ويقع أحياناً أن تكون التضحية بالعدد القليل من الرجال سبيلا إلى انجاه العدد الكبير . هذا ويستطيع الزعيم أن يكون شديدا بل من الواجب عليه أن يكون كذلك . على أنه ليس من حقه أن يكون سيء النية أو فظا أو منتقما ، كما أن من واجبه أن يعرض من القيل والقال بل أن يمنع القيل والقال ما استطاع

ومن الضروري أن يكون حوله عدد من المساعدين المخلصين الذين يستطيعون أن يعرفوا المسائل الثانوية . ويجب أن يعلو على الصغائر فلا يغرق في التفاصيل . ولكي ينفذ أوامره يضطلع بالعمل مساعدوه الذين اختارهم والذين يثق بهم كل الثقة . فهو يأذن لهم بالعمل بحرية ويكتفي بالإشراف ، عن طريق التدقيق بين آونة وأخرى في صحة البيانات التي يدلون له بها . قيل للجنرال ليوتي : ما الذي تقوم به أنت ؟ فقال « إني مهندس الأفكار العامة » . إن القائد الكبير يعرف أنه لا يستطيع أن يدخل في تفاصيل ما يقوم به كل واحد من أعوانه . ويصح هذا بصورة خاصة في المسائل الاقتصادية ، فهنا يجب أن يحصر نفسه في بيان الخطط العامة وفي التشديد في أن المصلحة الخاصة يجب أن تخضع المصلحة العامة . وهو لا يعمد إلى خطة تصدم الملايين فتؤول إلى مقاومة الأكثرية المطلقة منها . إن ضابط حركة السير ينظم هذه الحركة ولكن لا يعين لكل سيارة الطريق الذي يجب أن تنساب فيها

إن رئيس عمل من الأعمال يجب أن يبعث الاحترام في نفوس الذين يعملون معه ، فإذا عجز عن ذلك تسربت إليهم الشكوك وأخذوا يتآمرون . وليس هنالك إلا طريق واحد لكسب الاحترام ، وهو أن يكون المرء جديرا به . والقائد العظيم شخصية عظيمة كذلك لأنه غير متحيز وغير ذي مصلحة خاصة . ولعل (بلدوين) و (بوانكريه) كانا قليلي الذكاء ، بل كان بلدوين يعترف بذلك . ولكن كلا منهما كان رجل مبادئ وأمانة مالية لا يتطرق إليها شك . وقد أوصى بلدوين بجزء من ثروته للأمة ، وما كان بوانكريه يستفيد قط من موظفي الحكومة لقضاء حاجاته الخاصة . وكان كلاهما يتمتع بصفات الاستقامة التي يحتاج إليها مدير المصنع أو يتطلبها أب في ابنته . وأمنت هذه الخصال البسيطة عليهما قوة عظيمة . ولقد تختلف معهما في السياسة أو تتفق ، ولكن خصومهما لم يجدوا غضاضة في أن يتبوآ الحكم . ومما يزيد الحاكم المطلق قوة هو اقتصاده في النفقات وعدم انصياعه للفساد في عمله

ويجب أن لا تكون للقائد إلا عاطفة واحدة هي عاطفته نحو عمله ومهنته . كما يجب أن يكون متحفظا ، حتى إلى درجة إضفاء غلالة من الشك حول نفسه . إن الرجل في رواية (كبلنغ) التي عنوانها (الإنسان الذي يكون ملكا) كان مغامرا استطاع بقوة أخلاقه وحدها أن يسود عدة قبائل جبلية وأن يصبح زعيمها . ولكنه خسر مركزه وعرشه عندما ضعف إلى حد الوقوع في شرك فتاة من شعبه ، فأذن لها أن ترى أنه كان رجلا عاديا وحسب . ولقد قال نابليون « ما أكثر الرجال الذين يقعون فريسة المشاكل من جراء ضعفهم أمام امرأة »

وهنا يجب أن نتحدث عن زوجة الزعيم ، فإن عليها وظيفة صعبة تؤديها . إنها يجب أن تدافع عنه تجاه العالم كله وأن تحميه من التعب الذي يرهقه دون جدوى ، وأن تتحاشى ما يؤذيه ، وأن تجعل من بيتها مستقرا هادئا ، لا أن تخلق له إمبراطورية أخرى يحكمها ، فهذه إمبراطورية يصعب عليه حكمها أكثر من أي شيء آخر

وقد وقع أثناء مناقشة في الصفات الضرورية للرجل السياسي بحضرمن « وليم بت » أن ذكر أحد الحاضرين الجد ، وذكر آخر النشاط ، وذكر غيره الفصاحة . أما « بت » فقد قال إن الصفة الضرورية لرئيس وزارة هي الصبر ، ولقد أصاب . فإن الصبر ضروري لا لرئيس وزارة فقط ، ولكن لجميع الذين تلقى إليهم مقاليد قيادة جماعة من البشر . إن الغباء عنصر يحسب الزعيم حسابه دائما في التعامل مع الناس . والقائد الحقيق يتوقع أن يصادف هذا دائما ، ويتهيأ للصبر عليه ما دام نوعا عاديا من الغباء ، وهو يعلم أن أفكاره ستفسر، وأن أوامره ستنفذ في غير عناية ، كما يعلم أن الحسد يقع بين مساعديه . إنه يدخل هذه الظاهرات كلها في حسابه ، وبدل أن يحاول إيجاد رجال لا يخطئون (وهؤلاء غير موجودين) فإنه يجهد نفسه في الاستفادة من أحسن الرجال الذين يحيطون به ليستفيد منهم على علاتهم ، لا كما يجب أن يكونوا

وهناك نوع آخر من الصبر ، وهو المثابرة . فإذا انتهى الزعيم إلى غرض وحققه فإنه لا يتصور أن أمور بلاده قد استقامت إلى الأبد ، لأنه لا يستقيم شيء في هذا العالم استقامة لا مغير لها . ولقد قال نابليون « إن أشد اللحظات خطرا هي لحظات النصر » فالحديقة المنسقة تنمو فيها الأعشاب إذا ما أهملت بعض الوقت ، والبلاد الغنية القوية لا تتعرض بضع سنوات لسوء النظام إلا سقطت في أيدي شر أبنائها وعداعليها جيرانها. والزعيم يعرف أن جهوده لا تؤتي ثمرات باقية ، وأن هذه الجهود يجب أن تتجدد كل صباح

والحزم فضيلة أخرى لها ذات القيمة . ولقد قال (ريشليو) « إن الكتمان روح الأعمال الوطنية » وأضاع شارل الأول ملك إنكلترا عرشه لأنه أضاع الحزم . فسوء التدبير أوقعه في أن يطلع زوجته الفاتنة على خطة ينتويها إزاء عدد من نواب البرلمان ، فأطلعت إحدى وصيفاتها الوثوقات على ما سيقع فلم تضع الوصيفة وقتا في ايصال هذا إلى بعض أصدقائها الذين سارعوا فأوصلوا الخبر إلى النواب المهددين . فلما حان الوقت لتنفيذ الخطة الواسعة ، وجد الملك أن فريسته قد ولت وأن الناس يحملون السلاح ضده . والمغزى من ذلك أن لا تملي شيئاً إلا إذا كان ضروريا ، وللرجل الذي يجب أن تملي إليه الخبر ، وفي الوقت المناسب لذلك فقط

كتب (ديجول) « لا شيء يمكن للسلطة كالصمت » فالكلام يغمر الفكر ويفقد المرء شجاعته . إنه بالاختصار يضيع التركيز اللازم . ولم يكن إنسان في هدوء (بونابرت) ولقد اتبع الجيش الكبير خطواته . وكتب (فيني) « عرفت ضباطا اشتملوا على الصمت ، فلم يقولوا كلمة إلا إذا أصدروا أمراً » . ولقد عرف (الرئيس كولدج) حق المعرفة أن الصمت ينفعه ، فاتخذ هذه الصنعة مبدأ له في الوصول إلى أهدافه وفي تكوين فكرة خرافية عن نفسه . وكان (لويس الرابع عشر) ذا خلق رصين يبعث الخوف والاحترام في الناس ، ويمنع حتى المقربين إليه ممن أعجب بهم من أن يتصرفوا معه بحرية حتى في الأمور الخاصة . ولا ريب أنه من الصعب جدا على زعيم أن يجد التوازن بين التحفظ والهدوء اللازمين له في عمله والحب المطلوب منه ازاء الذين يعملون معه ، ولكن مما لا ريب فيه أن هذه العقبة تزول بسهولة عندما يعمل الزعيم الحذر اللازم واللباقة المطلوبة من رجل خلق للقيام بأعباء الأعمال العظيمة

يضاف إلى هذه الصفات شجاعة القائد وصحته ؛ فإن الصحة الجيدة تزيد الزعيم قوة ، وهذه تمكنه من الصبر والجد والإرادة الماضية . ومن الصفات التي كان يتمتع بها (المارشال جوفر) شهيته للطعام وقوته على النوم . وإلى هاتين الصفتين نعزو كسبنا لمعركة (المارن) لأن التوازن الصحي العضوي يشحذ قوى الدماغ « إن الهدوء هو أعظم الصفات التي يجب أن يتصف بها الرجل الذي قدر له أن يحكم » ويذكرنا هذا بما كان يصنعه (جاليني)

بعد أن يصدر الأوامر فى ساحة القتال ، فإنه كان يتناول كتابا فيقرأ وكان (ليوتى) وهو ضابط صغير دهشا من هذا السلوك ولكن (جاليني) كان يجيبه « لقد قمت بكل ما أستطيع ، والآن أنتظر ما يحدث ، وفيما أنا أنتظر أستطيع التفكير فى شئ آخر » . ولقد كانت هذه طريقة حسنة لتهدئة خواطره ، والتمكن من موقفه. إن الذين تثقلهم أعباء أعمالهم فلا يستطيعون أن ينحوا وساوسهم جانبا ليفكروا فيها فيما بعد ، إنما هم أناس لا قيمة لهم

إن الأخلاق فى الدرجة الأولى من الأهمية ، لكن الذكاء لا بد منه على كل حال . ومن المستحسن أن يكون القائد واسع الاطلاع . وتزيد دراسة التاريخ والشعر من علمه بمواطف الناس . وإن الثقافة لترد المرء بين آونة وأخرى إلى الرصانة اللازمة ، وهى تتيح له فرصا تطلعه على نماذج من النظام والوضوح فى الأشياء . وإن قيادة جيش والنهوض بأمة لعمل فيه ولا ريب معنى فنى . فالرجل الذى يكتسب حس الجمال مما يقرأ ويطالع يكون أكثر نجاحا فى المهمة التى ينهض لها

ولقد كتب (المارشال فوش) فقال إذا كانت قيمة الدراسات العلمية هى تدريب العقل على ادراك القوانين والأبعاد المادية فإن الأدب والفلسفة والتاريخ تولد الفكر القادر على فهم العالم الحى . وبهذا يشحذ الذكاء ويتسع أفقه ويظل دائم الحيوية والإنتاج عند التفكير فى آفاق اللانهاية . وستزيد أحداث المستقبل حاجة الضابط فى الحرب إلى استيعاب الثقافة العامة إضافة إلى اختصاصه الفنى

ومما لا جدال فيه أن المعرفة الفنية شىء ضرورى . وعندما نشرت منذ زمن كتابى « حوار فى القيادة » كتب إلى (المارشال فيول) كتابا جاء فيه :

إن الرجل يكون ضابطا قديرا إذا كان ذا أخلاق وكان مرهف الذوق ، ذا اطلاع واسع عام ، ولا يكون ذلك إلا بعد دراسة طويلة . ولا يعلم الناس إلى الآن مثلما كانوا أن كثيرين من القادة فى الحرب الماضية كانوا أساتذة فى الكلية العسكرية، فإننى أنا و (فوش) و (بيتان) وكثير غيرنا كنا أساتذة قبل أن نصير جنرالات ، وكانت خبرتنا ناتجة عن التدريب العلمى الذى جرى فى الكلية ، وكان هذا التدريب قائما على دراسة التاريخ والتدريبات العلمية . وقد كنا ندرس الكتب المدرسية والتمرينات التحريرية فى الشتاء ، ونقوم بدراسة تطبيقية ومناورات عملية فى الميادين فى الصيف . ولك أن تتصور أن الرجل الذى حل مدة سنوات مشاكل مختلفة فى الأساليب العسكرية لا يضطرب أى اضطراب فى ساحة القتال . وإنك لن تعجز عن ابتداع حلول المشاكل إذا كان التدريب واضحا وقائما على أصول منطقية فيجمع النواحى المادية والعقلية والأخلاقية لتؤدى جميعا غرضها بنسب صحيحة . ومما تجب العناية به أن لا تهمل صفة على حساب أختها فإنها جميعا ضرورية

إن تفكير الزعيم يجب أن يكون بسيطا واضحا فإن العمل يصبح صعبا عندما يكون الدماغ محشوا بالخطط والنظريات المعقدة . والصناعة المنظمة تنظيما بالغا تفقد من المواد اللازمة لها بمقدار ما تستهلك صناعة لا نظام لها . (ولذلك كانت الصناعة القائمة على مشاريع صغيرة يديرها رجل واحد أحسن إنتاجا من الشركات الضخمة لأن تكاليفها أقل ، وإنتاجها أعلى قيمة) فالزعيم يجب أن تكون آراؤه قليلة وبسيطة جدا، قائمة على الاختبار مؤيدة بالتجربة . وهذا البناء القائم على الخبرة سيكون ذا غناء كبير فيما ينفذ من أعمال لما ينطوى عليه من المعرفة الوثوقة .

ومن المحتم على الزعيم أن يستطيع الاستفادة من عقول الآخرين . قال (ريشليو) « يجب أن يتحدث المرء قليلا ويصغى كثيرا إذا أراد أن يحكم أمة حكما صحيحا » ولكن الإصغاء إنما يكون لرجال محدودين ذوى معارف صحيحة . ولا ريب أن الصمت صفة ممتازة ، ولكن من الممتاز كذلك أن نحمل ذوى الكلام الفارغ على الصمت

ومما يجب أن يتمتع به الزعيم أو القائد بديهة حاضرة . فإن الوقت عامل كبير فى جميع المهمات ، والخطة غير الكاملة يطبقها صاحبها فى الوقت المناسب أفضل من خطة كاملة تنفذ متأخرة من موعدها . وتشتد أهمية الوقت أحيانا إلى حد يصبح له المقام

كــوريا

للأستاذ أبو الفتوح عطية

قبلة الطامعين وموطن الصراع بين المتنازعين ومقبرة المحاربين من كلا الفريقين. معركة بدأت ولكن لا تبدو لها نهاية. كلما آذنت شمسها بالأفول عادت إلى التجدد والاشتعال، وكلما صرع قوم من البشر جيء بآخرين فأكلتهم المدافع ولم تبق منهم ولم تذر!!

هنا في كوريا التقى الدب الروسي بالجمل التركي. لقد كان الدب شديد الهجوم على الجمل في القرن التاسع عشر وأوائل القرن العشرين وكان الناس ما يكادون ينتهون من سماع أنباء حرب بين الدب والجمل إلا عادوا إلى قصة أخرى وغارة أخرى فكان النزاع والصراع دائمين يتجددان في كل لحظة ويبدآن بين فترة وفترة. ثم خفت النزاع وخاصة بعد انتهاء الحرب العالمية الأولى وعاد الشرق إلى الدب الروسي فأراد أن يرتشف من دم الجمل التركي وعز عليه اصطياده في الشرق الأوسط، ولكن الجمل أتى بنفسه بين يدي الدب الروسي في كوريا فتلقاه الدب فرحا متهللا وهناك شرب الدب من دم الجمل وارتوى بعد أن طال به الظمأ!

قبلة الطامعين:

ولعلك تسألني ما قصة هذه الحرب وكيف بدأت؟ لقد تنفس الناس الصعداء منذ سنين خمس حين أفلت شمس الحرب العالمية الثانية وظنوا أنهم سينعمون بالسلام طويلا وبأن الرخاء سيعود إلى العالم من جديد بعد أن مزقته سيوف الحرب وقنابلها الذرية. ولكن هذا الحلم الجميل لم يتحقق، فما يدري الناس أهم في حرب أم في سلم أم أنهم في هدنة قد تؤدي إلى الحرب، ذلك أنه الآن لم تعقد معاهدة للصلح كما جرى العرف عقب انتهاء كل حرب، وزاد الطين بلة أن حلفاء الأمس أصبحوا اليوم أعداء، بعضهم لبعض. فقد وقف الروس بجانب الإنجليز والأمريكان للقضاء على طاغية القرن العشرين هتلر، فلما فرغوا من عدوهم تنازعوا أمرهم بينهم وانقسم العالم إلى كتلتين إحداهما شرقية والأخرى غربية لكل منهما مطامعها وأمانيها، واستيقظ الناس على دوي المدافع تؤذن بحرب جديدة وكان الميدان كوريا

أين تقع:

هنالك في أقصى شرق القارة الآسيوية تقع الجزائر اليابانية أو أرض الشمس المشرقة وفي مواجهة هذه الجزائر تقع شبه جزيرة كوريا وهي مفتاح القارة الآسيوية ولا تستطيع أية حكومة يابانية أن تطمئن على نفسها إلا إذا كان هذا المفتاح في يدها أو في جيبها فإن من يملك كوريا يهدد اليابان.

وفضلا عن هذا الموقع الحربي الهام فإن كوريا تتمتع بثروة اقتصادية: زراعية ومعدنية عظيمة كانت اليابان في أشد الحاجة إليها، فهي تنتج كميات وافرة من الأرز والشعير وفول الصويا والتبغ والقطن كما تزرع أشجار التوت وتربى الماشية، وثروتها المعدنية عظيمة ففيها مناجم الذهب والحديد والفحم والجرافيت

ومن أجل هذه العوامل مجتمعة تطلعت اليابان إلى الاستيلاء عليها مما أدى إلى قيام حروب أهمها: الحرب الصينية اليابانية والحرب الروسية اليابانية.

الحرب الصينية ـ اليابانية ١٨٩٤

ظلت اليابان دولة متأخرة، حتى إذا كان منتصف القرن التاسع عشر استيقظت من نومها فزعة على أصوات المدافع الأمريكية

الأول. فليس لوزير الطيران مثلا أن يقول: «ما هو الوقت الذي أستطيع أن أبني فيه خمسة آلاف طيارة بما عندي من الرجال والميزانية وبما سيصادفني من المشاكل الإدارية» ولكنه يقول: «إذا كان علي أن أبني خمسة آلاف طيارة قبل حلول الربيع فما هي الميزانية التي يجب أن ألح في طلبها؟ وما هو المجهود الذي يجب أن يقوم به الموظفون لإنهاء المشروع في الوقت المعين»؟ والبطء يمكن أحيانا أن يكون قتالا في جميع الأعمال. فالسرعة لازمة في عمل الملابس كما هي لازمة في الحرب وكما هي لازمة في إدارة بنك أو جريدة. والرئيس هنا يفكر بسرعة ويحيط نفسه برجال ينفذون بسرعة كذلك

(للكلام بقية) محمد أديب العامري

والإنجليزية لترى مدى تأخرها وضعفها ، فهبت من رقادها وقامت تعمل على إدخال المدنية الحديثة فى بلادها ولم تمض سنون طويلة حتى كانت اليابان دولة متحضرة قوية تقاتل بأسلحة الغرب وتنافسهم فى ميدانى العلم والصناعة

هنا وجدت اليابان نفسها فى حاجة إلى توسيع تجارتها وإيجاد أسواق لها ونافست سفنها وتجارتها الأوربيين فى الأصقاع المجاورة لها ؛ بل إن تجارتها لاقت رواجاً أكثر من التجارة الأوربية والأمريكية

على الشاطئ الآسيوى المقابل وجدت كوريا . كانت كوريا دولة مستقلة وقد سبق أن غزتها اليابان فى القرن السادس عشر ولكن تمكن الكوريون بمساعدة الصينيين من طرد اليابانيين واستردت كوريا استقلالها وقد اتفقت الدولتان على تقسيمها إلى منطقتى نفوذ فظلت موضوع تنافس بين الدولتين

وفى النصف الثانى من القرن التاسع عشر احتلت التجارة اليابانية فى كوريا مكانة أثارت الحقد فى نفس الصين مما أدى إلى قيام الحرب بينهما ١٨٩٤ . وفى هذه الحرب انتصرت اليابان لأنها كانت تقاتل بالأسلحة الحديثة بينما كان الصينيون من أشد أعداء المدنية الحديثة وأدواتها وآلاتها ، وطرد الصينيون من كوريا وانتقل ميدان القتال إلى منشوريا واستولت اليابان على ميناء بورت آرثر .

استنجدت الصين بالدول ولكن هذه لم تنجدها فاضطرت الصين إلى عقد معاهدة شيمونسكى وفيها اعترفت الصين باستقلال كوريا ولكن هذا كان معناه انتقال كوريا إلى اليابان وسلمت الصين ميناء بورت آرثر وجزيرة فرموزا لليابان .

على أن الدول وخاصة روسيا لم تلبث أن تدخلت لمنع اليابان من وضع قدمها فى القارة الآسيوية وكانت روسيا تطمع فى هذه المنطقة فأنذرت اليابان بإخلائها . ولما كانت اليابان قد أرهقتها الحرب مع الصين فقد اضطرت إلى قبول مطالب الدول وأخلت منشوريا وميناء بورت آرثر .

وهكذا انتهت هذه الحرب وحكم على الصين بغرامة مالية تدفعها لليابان . وقد احتاجت الصين إلى المال للوفاء بدينها فلم تجده إلا لدى روسيا .

الحرب الروسية اليابانية ١٩٠٤

كان من نتائج مساعدة روسيا للصين أن ارتمت الصين فى أحضانها وانتهزت الفرصة روسيا فعملت على نشر نفوذها فى منشوريا وكوريا ، ففى ١٨٩٥ أنشئ بنك روسى صينى وسمح لقيصر روسيا بمد خط حديدى عبر أراضى الصين فى منشوريا إلى فيلاديفوستك وسمح له أيضا بوضع جنود فى منشوريا لحماية السكة الحديدية .

وفى ١٨٩٨ استأجرت روسيا ميناء بورت آرثر لمدة ٢٥ سنة وبدأ الروس يعملون على تحصينه وأنشأوا خطا حديديا إلى خربين ليتصل بسكة حديد سيبريا وهكذا تحقق حلم روسيا فأصبح لها على المحيط الهادى ميناء لا تتجمد مياهها شتاء .

استاءت اليابان من احتلال روسيا لمنشوريا وبورت آرثر وهى مناطق كانت تطمع فيها ثم زاد الطين بلة أن روسيا أخذت تعمل على نشر نفوذها فى كوريا فاحتجت اليابان .

أعلنت الروسيا أكثر من مرة عزمها على إخلاء منشوريا ولكنها لم تفعل وأعلنت روسيا احترامها لاستقلال كوريا ومع ذلك بدأت تعتدى عليها .

فى صيف ١٩٠٣ ضاق صدر اليابان فطلبت من روسيا إيضاح نواياها فى منشوريا وكوريا فلجأت هذه إلى المماطلة والتسويف فاضطرت اليابان إلى إعلان الحرب فى ٥ فبراير ١٩٠٤

كانت اليابان قد أعدت عدتها وهى قريبة من الميدان لحطم الأسطول اليابانى الأسطول الروسى فى بورت آرثر وكذلك هزم الأسطول الروسى فى فلا ديفوستك وأصبحت لليابان السيطرة البحرية فى الشرق الأقصى .

ثم نزل اليابانيون إلى البر وتمكنوا من حصار بورت آرثر وطاردوا الروس إلى مكدن وفى أول يناير ١٩٠٥ اضطرت بورت

آرثر إلى التسليم .

وأقبل الشتاء فتحمل الروس خسائر فادحة ، وفى ٩ مارس ١٩٠٥ سلمت مكدن وخسرت روسيا ٤٠ ألف قتيل و ١٠٠ ألف جريح .

وقد أبدى اليابانيون فى هذه الحرب بسالة نادرة ودقة فى النظام كانت مضرب الأمثال وأثارت إعجاب العالم عامة والشرقيين خاصة لأنهم كانوا يرون فى انتصار اليابان انتصارا لهم . وقد خلد شاعر النيل هذه الحرب فى قصيدته التى مطلعها :

أساحة للحرب أم محشر ؟	ومورد الموت أم الكوثر ؟
وهذه جند أطاعوا هوى	أربابهم أم نعم تنحر ؟
قد أقسم البيض بصلبانهم	لا يهجرون الموت أو ينصروا
وأقسم الصفر بأوثانهم	لا يغمدون السيف أو يظفروا
فمادت الأرض بأوتادها	حين التقى الأبيض والأصفر
وأعلنها خمرة من دم	يلهو بها الميكاد والقيصر
والبيض لا ترضى بخذلانها	والصفر بعد اليوم لا تكسر
فما لتلك الحرب قد شمرت	عن ساقها حتى قضى العسكر

ويختتمها قائلا :

تسوءنا الحرب وإن أصبحت	تدعو رجال الشرق أن يفخروا
أنى على الشرق حين إذا	ما ذكر الأحياء لا يذكر
ومر بالشرق زمان وما	يمر بالبال ولا يخطر
حتى أعاد الصفر أيامه	فانتصف الأسود والأحمر
فرحمة الله على أمة	يروى لها التاريخ ما يؤثر

٠ ٠ ٠

وقد حاولت روسيا إنقاذ الموقف فأرسلت أسطولا من بحر البلطيق فوصل فى مايو ١٩٠٥ إلى مياه كوريا حيث حطمه اليابانيون بقيادة الجنرال توجو . وإلى هذا يشير حافظ بك إبراهيم بقوله

وذلك الأسطول ما خطبه	حتى عراه الفزع الأكبر
ظن به طوجو فأهدى له	تحية طوجو بها أخبر
تحية من واجد شيق	أنفاسه من حرها تزفر
فهل درى القيصر فى قصره	ما تعلن الحرب وما تضمر
فكم قتيل بات فوق الثرى	ينتابه الأظفور والنسر
وكم جريح باسط كفه	يدعو أخاه وهو لا يبصر
وكم أسير بات فى أسره	ونفسه من حسرة تقطر

وأخيرا تدخلت الولايات المتحدة وطلبت فتح باب المفاوضة للصلح وأمضيت معاهدة بورتسموث وبها :

(١) اعترفت الروسيا بالنفوذ اليابانى فى كوريا واعترفت اليابان باستقلالها ولكن فى١٩٠٧ أرغم إمبراطورها على اعتزال عرشه وضمت لليابان .

(٢) قرر الفريقان إخلاء منشوريا وبورت آرثر ولكن تقرر أن تنتقل الحقوق التى نالتها الروسيا إلى اليابان .

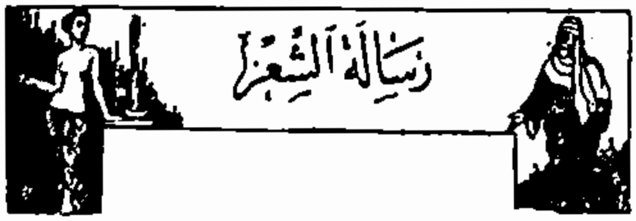
وهكذا انتهت الحرب

الحرب الحالية :

ظلت اليابان فى تقدمها وأخذ نفوذها يزداد ووقفت بجانب الحلفاء فى الحرب العالمية الأولى ولكن فى الحرب الثانية غيرت خطتها ودخلت الحرب بجانب ألمانيا وإيطاليا وانتهى الأمر بهزيمتها وباحتلالها إذ احتلها الأمريكان ١٩٤٥

أما كوريا فقد قسمت إلى إقليمين كوريا الشمالية وهذه تدين بالشيوعية وتعتبر منطقة نفوذ روسى ، وكوريا الجنوبية وهى تعتبر منطقة نفوذ أمريكية . حاول الشيوعيون ضم كوريا الجنوبية فلم توافق أمريكا واعتبرت هذا عدوانا عليها وهكذا تجددت المأساة ؛ فالأمريكان فى اليابان يرون الآن مارأته اليابان منذ نصف قرن وأكثر من أن وجود كوريا فى يد دولة معادية خطر عليهم ومن هنا قامت الحرب الحالية وهى ما تزال سجالا بين الفريقين

أبو الفتوح عطيفة
مدرس أول العلوم الاجتماعية
بمدرسة سمنود الثانوية



الوطن المكبل

الأستاذ إبراهيم الوائلى

إلى الشعوب التى تطلع إلى الحرية والاستقرار
فيجرها المستعمرون وأذنابهم إلى الهاوية وهى
لا تستطيع الدفاع

تنقلى تنقلى على بساط الخمل
واستقبلى الربيع فى موكبه المخضل
فنسمة عطرية من نسمات الشمأل
ونغمة حالمة من نغمات البلبل
وزهرة نافحة من زهر القرنفل
تنقلى على الربى وفى ضفاف الجدول
وانطلقى مع الصباح والضحى والطفل
فى عالم مجنح يسمو على التخيل
من دوحة وارفة إلى غدير سلسل
لك الحقول فامرحى وزهرها فقبلى
وكل ينبوع جرى فى السهل أو فى الجبل
لك الفضاء والمروج والجمال فاحفلى
ولى وهل فى الكون شىء لا أقول: ذاك لى ؟
لى الشعور ثائراً وهو سلاح الأعزل :
ولى كآبة الرجاء وانطفاء الأمل

* * *

تنقلى على (الفرات) فهو عذب المنهل
و (دجلة) اصدحى على ضفافها وهللى
لك العراق روضة يانعة لم تذبل
حومى على (الخليج) واخفقى فى (المقل)
وحلقى فى (بابل) إن شئت أو فى (الموصل)
لك الرحيق فاشربى من صفوه المسلسل
وعللينا بالخيال من بقايا الوشل !

* * *

يا ضيفة الحقل الذى حف بمن لم يبخل
تنقلى ما شئت فى أوطاننا واهتبلى ..
سوانح اللذة فى مجالها المفضل
ولا تخافى حارساً فكلهم فى شغل
فى نهم ليس له من آخر وأول
تقاسموا بقية من فضلة لم تؤكل
مما تبقى منك يا (ضيفة) هذا المنزل
فهذه قصورهم مع النجوم تعتلى
حافلة بكل ما نيل وما لم ينل
وهذه بطونهم تشكو من الترهل
مما ارتشوا أو نهبوا من عالم (مقفل)

* * *

يا ضيفة الحقل وما سواك بالمدلل
ترنحى فى وطن مشتت مضلل
وعششى وأفرخى فيه وما شئت افعلى
وسخرى أذنابه لسحق رب المنجل
وغارس متشح بطمره المهلهل
وعامل كفنه نسج دخان المعمل
وخاضعين كم جثوا لصنم أو هيكل
يسوقهم سيدهم سوق النعام الهمل !

* * *

يا ضيفة الحقل اهتفى على الربى ورتلى
أغنية ساخرة بالوطن المغلل
واتخذى من جهله للنهب خير السبل

فإنه فى شغل عنك بداء معضل
بفرقة حزبية قامت على التكتل
و (نزعة) عابثة تسقيه مر الحنظل
ترن فى أوصاله مثل رنين المعول
تثيرها سياسة مملوءة بالدغل
ويمتطيها نفر باسم الكتاب المنزل
من الألى ما احترفوا الدين لحل مشكل
كم حللت أهواؤهم ما ليس بالمحلل
وكم أذاعوا وافتروا على النبي المرسل
واتخذوا من دينه القيم شتى الحيل
لكى تعيش حفنة أكراشها لا تمتلى
من كل من لولا هوى مستعمر لم يصل
ولم ينل غير الذى ترمى ثقوب المنخل
لكنها سياسة ذات رتاج مقفل
إلا أن يعدها منه بحبل موصل
وينحنى فى بابها انحناءة المتسول
ليشترى منصبه بالوطن المكبل
بكل ما يملك من ماض ومن مستقبل
بالشعب. ماالشعب سوى قطيع شأن مهمل!
ببائس يعدم بنا كل معول
وساعة يصرفها فى حكمه المزلزل

* * *

لله يا شعب الألى مدوا رواق الأزل
فى بابل و (نينوى) وفى عهود الرسل
وفى تراث خالد كان رواء المجتلى
وأمة كم هدرت بصوتها المجلجل
ما للفراتين سيلان على تمهل ؟
وفى الضفاف (شوكة) تحز كل مفصل
جاء بها فى غفلة عهد الولاة الأول
فأوغلت ممتدة فى القطر شر موغل
ولن تزال هكذا تصيب كل مقتل
ما بقيت (حثالة) فى مأمن وموئل
تسود شعباً جائماً من الحفاة العزل !

* * *

فيالجرح نافر فى الشرق لم يندمل
وأمة حائرة من عيشها فى مجهل
يحكمها من لم يكن منها ومن لم يسأل
فمن ظلام مدبر إلى ظلام مقبل

* * *

وفترة ضاق بها كل أريب أمثل
ولم تدع من أمل لشاعر مؤمل
أما انفجر باسم من رعشة فى القل ؟

أبراهيم الوائلي

تاريخ الأدب العربي

للاستاذ أحمد حسن الزيات

يؤرخ الأدب العربى من عصر الجاهلية إلى هذا العصر، بأسلوب قوى، واستيعاب موجز، وتحليل مفصل، واختيار موفق، ومقارنة بين الأدب العربى والآداب الأخرى

طبع اثنتى عشرة مرة فى ٥٢٥ صفحة

وثمنه أربعون قرشاً عدا أجرة البريد

الأدب والفن في أسبوع

للأستاذ عباس خضر

الأستاذ توفيق الحكيم :

صدر مرسوم ملكي بتعيين الأستاذ توفيق الحكيم مديرا لدار الكتب المصرية ، وقد سرني ذلك ، لأمرين :

الأول ما يدل عليه هذا الاختيار من حسن التفات الدولة إلى الكفايات الممتازة والانتفاع بها فيما يناسبها من الأعمال ، فهو اختيار خالص محض لوجهته ، وشخصية توفيق الحكيم إنما تقوم على ساقين متينتين من الأدب والفن ، لم يستند إلى من يقدم ، ولم يسر في ركاب ، ولم يصطنع غير إنتاجه ، فامتداد وعى الدولة إلى خلوته يدعو إلى الارتياح الذى شعر به الجميع إزاء هذا التعيين

الأمر الثاني ما يرجى على يديه في دار الكتب ، وسيرى الأستاذ الحكيم في الدار نوعين من موظفيها جديرين بالالتفات ، النوع الأول جماعة من « الأفندية » يحسنون (المنكرة) ينقلون الكلام ويلفقونه ويوقعون بين الناس ، ويتقربون بذلك إلى من بيده الأمر ، متخذين وسائل الملق وحسن السمت وفرط الأدب ... حتى لا ينقض أحدهم إلا الفرجون يمسح به ... وهذه الفئة تسد الطريق في وجه النوع الثاني . لأنها تستقبل الفوائد فتلقفها ، ولا يكاد يصل شيء إلى القابعين في محاريب العلم والعمل ... وأقصد بهؤلاء — وهم النوع الثاني — أولئك العاملين في خدمة العلم والأدب في دار الكتب ، وخاصة بالقسم الأدبي ، وكثير منهم مضت عليه عشرات السنين هناك وخرجت على يديه نفائس الكتب وذخائر الأدب محققة منسقة أدق تحقيق وأجمل تنسيق ، وهم مع ذلك مرزءون في أرزاقهم ، حتى انسدت نفوسهم من الإهمال وسوء التقدير

وليست المسألة كلها متعلقة بأشخاص أولئك العاملين في خدمة العلم والأدب في دار الكتب ، ومن يمولون ، إنما هي — إلى ذلك — مسألة العلم والأدب ، مسألة العمل في إخراج الكتب ، فقد كاد هذا الجهاز النافع الذى كان ناشطا في ذلك المضمار جادا في تنقية موارد الفكر — كاد هذا الجهاز يشل ، لعدم إيلائه ما يستحق من عناية ورعاية . وقد جعل الناس منذ سنين يتساءلون عما جرى لدار الكتب فأقعدها عن مواصلة إخراج أمهات الكتب ومراجع الأدب . وتبلغ الآذان بعض المعاذير من ظروف الحرب وغلاء الورق ... ولكن ذلك قد طال حتى فقد ما يحمل على تصديقه ... والداء كله في « سد النفس » وها قد صار الأمل كله مناطا بالحكيم ...

الشعر في مجلة المصور :

في عدد الأسبوع الماضي من مجلة « المصور » جاء ذكر قصيدة « عندما يأتي المساء » في موضوع من موضوعاتها ، فنسب المحرر هذه القصيدة إلى الأستاذ أحمد رامى ، وهي من شعر الأستاذ محمود أبو الوفا ، ومن أغاني فلم « يحيا الحب » للأستاذ محمد عبد الوهاب ، وقد قالها أبو الوفا وغناها عبد الوهاب منذ أكثر من خمسة عشر عاماً ، وسجلت في (أسطوانة) وكثيراً ما تذاع ، ولم تتكرم الإذاعة مرة واحدة فتذكر اسم قائلها ولو على أسلوبها المعروف بمثل قولها « من كلمات فلان ! » ثم جاء محرر المصور فرمى الرمية إلى رامى !

وفي عدد هذا الأسبوع من مجلة المصور أيضاً (٢٣ مارس سنة ١٩٥١) نشرت كلمة لسعادة عبد الرحمن حق باشا وكيل وزارة الخارجية إلى جانب صورته بعنوان « أنا » قال سعادة الباشا في هذه الكلمة :

« وإذا سئلت الآن أن ألخص تجاربي في عبارة قصيرة جامعة لم أجد خيراً من البيتين الاثنين اللذين علقا بذاكرتي من أيام الصغر ، وهما :

أحبب حبيبك هوناً ما   عسى أن يكون بغيضك يوماً ما
وابغض بغيضك يوماً ما   عسى أن يكون حبيبك يوماً ما »

وهكذا كتب الكلام في صورة بيتين من الشعر ، ولعل

عذر الباشا أن الكلام عاق بذاكرته منذ الصغر، فلو كان من محصوله في الكبر لتنبه إلى أنه نثر ... أضف إلى ذلك أن «ما» في نهاية الفقرات تشبه القافية!

ذلك عذر الباشا ... فما عذر المجلة ورئيس تحريرها الأستاذ الكبير فكرى أباظة باشا الأديب الذى كان ينظم الشعر في صباه؟ أو ليس في دار الهلال مراجع أديب يعرف الكلام المنثور من الموزون، ويضبط الخطأ في ذلك إن جاز على محرر أو سكرتير تحرير؟

إنها سقطة أرجو أن تنبه عليها مجلة المصور لتلافى ما قد يستقر في أذهان قرائها الكثيرين من أن ذلك الكلام شعر

وبعد فيذكرني ذلك بالأعرابي الذى قام يخطب الناس ليحثهم على الجهاد فقال: أيها الناس، قال الله تعالى:

كتب القتل والقتال علينا
وعلى الغانيات جر الذيول

صاحت الدجاجة صياح الديك

في يوم من الأسبوع الماضي حفلت قاعة فاروق الأول في نادى نقابة الصحفيين بجمهور كبير أكثره من السيدات والآنسات المطالبات بالحقوق السياسية للمرأة، وذلك لسماع محاضرة الدكتورة درية شفيق في «الثقافة الشعبية كوسيلة للنهضة النسوية» وهي إحدى المحاضرات العامة التي تنظمها الجامعة الشعبية

تحدثت الدكتورة كثيراً جدا عن مساواة المرأة بالرجل وعن المعركة التي تخوضها المرأة لنيل الحقوق السياسية، وتحدثت قليلا جدا عن أثر الثقافة في النهضة النسوية وهو موضوع المحاضرة ... فجاءت المحاضرة فرصة لظاهرة من هذه الظاهرات التي قامت بها أخيراً الأحزاب النسوية في مصر، ولم تحقق شيئاً مما يتطلبه الباحث عن ثقافة المرأة المصرية ممثلة في هؤلاء «الزعيمات» وكم أود أن تدلل المرأة المصرية على استحقاقها ما تطالب به بثقافة ممتازة وعمل مجيد

والذى يهمني الآن من هذه المحاضرة هو ما سادها من اللحن الكثير والخطأ اللغوى الفاحش، حتى خيل أن «كان وإن» وأخواتهما — مثلا — يكدن هن أيضاً ينهضن للمطالبة بحقوقهن في رفع المرفوع ونصب المنصوب ... ويدعوني هذا إلى أن أقترح على الجامعة

كشكول الأسبوع

□ جرى الانتخاب بمجمع فؤاد الأول للغة العربية يوم الاثنين من الأسبوع الماضي، بين المرشحين لملء الثلاثة الكراسي الخالية به، فانتخب الدكتور أحمد عمار وعبد الحميد العبادى بك، ولم يفز أحد بعدهما بالنصاب القانوني من الأصوات، فبقي الكرسي الثالث خالياً، وسيظل كذلك حتى يعلن خلو كرسي آخر بعد الأربعين من وفاة المغفور له عبد العزيز فهمى باشا، ثم يفتح باب الترشيح ويجري الانتخاب لشغل الكرسيين

□ تعتزم وزارة المعارف إنشاء مطبعة عربية في مدريد تقوم إلى جانب معهد فاروق الأول للدراسات الاسلامية بالعاصمة الاسبانية، لطبع المخطوطات العربية التي يعثر عليها في إسبانيا

□ كلفت لجنة ترقية التمثيل العربي كلا من الأساتذة محمود تيمور بك وأحمد الصاوى محمد وعلى أحمد باكثير، بكتابة مسرحية لقاء ألف جنيه يوزع بين المؤلفين الثلاثة على أن يحصلوا على نسبة مئوية قدرها ٧ ونصف في المائة من الإيراد بعد أن تغطى الرواية المبلغ الذى حصل عليه كل مؤلف

□ جاء إلى مصر في أوائل هذا العام الشاب الألماني «ولترد مادلنج» يبغى دراسة الأدب العربي والقرآن الكريم، فلحق بقسم اللغة العربية بكلية الآداب، وهو الآن في السنة الثانية، يدفعه إلى ذلك محبته للغة العربية وأدبها

□ أصدر الأستاذ عبد المتعال الصعيدى كتابا جديدا عنوانه «تاريخ الإصلاح في الأزهر وصفحات من الجهاد في الإصلاح» وهو كتاب واف شامل في موضوعه، وهو يتضمن إلى الناحية التاريخية آراء المؤلف الخاصة ونقده لنواحي الموضوع المختلفة وخاصة نظم الدراسة والمؤلفات التي تدرس في الأزهر

□ ظهر أخيراً كتاب «هتلر وموسولينى بين السياسة والدين» للاستاذ عبد الهادى محمد مسعود، وهو دراسة مستفيضة للنظم الهتلرية والموسولينية، والعلاقة بين السياسة والدين، ونظرات في أنظمة الحكم المختلفة

□ كان الأستاذ كامل السوافيرى قد كتب في «الرسالة» عن محاضرة في القومية العربية للأستاذ ساطع المصرى بك، وقد نقلت الزميلة العراقية «لواء الاستقلال» الموضوع بحذافيره ولم تشر إلى مصدره

الشعبية إنشاء قسم خاص بها لتعليم أعضاء الأحزاب النسوية اللغة العربية باعتبارها عنصراً من الثقافة الشعبية

وأريد أن أعدى من كل ذلك إلى أمر آخر ، أريد أن أغض عن جر المنصوب وفتح المضموم ، وعن مثل قول المحاضرة (ماءة فى اللاءة) لأقف عند ظاهرة أخرى ... كانت الدكتورة درية شفيق تعبر عن نفسها بالمذكر وترجع ضميره إلى النساء ، فقد قالت : « هاأنذا » وكانت تعبر عن تعليم الجامعة الشعبية النساء فتقول إنها تعلمهم وتهذبهم بدلا من تعلمهن وتهذبهن ! وفشا ذلك كثيراً فى المحاضرة حتى وصلت عدواه إلى الأستاذ على الجبلاطى المشرف على تنظيم محاضرات الجامعة الشعبية فى تعقيبه على المحاضرة . . وندرك مقدار هذا التأثير إذا علمت أن الأستاذ من رجال الأدب واللغة !

فهل كانت الدكتورة تفعل ذلك قصدا إلى المساواة فى اللغة وإزالة الفوارق بين المذكر والمؤنث ؟ وهل لنا أن نقول: صاحت الدجاجة صياح الديك . ؟

درس في الجامعة الشعبية :

كان منتصف الساعة السابعة من مساء الأربعاء الماضى ، موعدا معينا لندوة المكتبة بالجامعة الشعبية ، وكان المقرر أن يتحدث فى هذه الندوة الأستاذ أحمد الشرباصى عن كتاب « التصوير الفنى فى القرآن » للأستاذ سيد قطب ، ونشر ذلك فى « الأهرام » وتوافد الجمهور لحضور الندوة ، ولكن كان كل من يقبل ويقصد إلى قاعة المحاضرات يفاجأ بمحاضرة أخرى تلق فيها حيث كان الدكتور محمد بلال يتحدث عن « رسالة النائب فى المجتمع » ووقف الأستاذ الشرباصى ومن معه بالفناء كمن حكم عليهم بالإخلاء ولا يجدون مأوى . وأقبل الأستاذ سيد قطب ، فانضم إلى الحائرين . وجاء بعض القائمين بالأمر هناك يعتذرون ويتمتمون . ولكن محاضرة النائب طالت ، فأخرج الأستاذ سيد قطب الدعوة الموجهة إليه ووقع عليها بالأسف لعدم قدرة الجامعة الشعبية على تنظيم أوقات محاضراتها ؛ وأعاد الدعوة - التى ليس لها مكان - إلى أصحابها ، وانصرف ...

وبقى الأستاذ الشرباصى حتى فرغ المحاضر فى منتصف الثامنة ، ودعى إلى القاعة وقدمه أحدهم إلى من تبقى من الجمهور على ظن أنه سيلقى محاضرته ، ولكن الأستاذ وقف فقص على الحاضرين ما حدث ، ثم روى الحديث الشريف « رحم الله امرأ عرف قدر نفسه » وقال : إن الأستاذ سيد قطب عرف قدر نفسه فانصرف ، وأنا أيضا لا أرى من كرامتى أن تكون محاضرتى ذيلا لمحاضرة أخرى ...

وسمعت واحدا من الجمهور يقول لزميله فى منصرفهما :

لقد جئنا لسماع المحاضرة ، ولكن سمعنا ما هو أوقع منها . .

— ليت كل من يخطئ فى هذا البلد المسكين يجد من يلقى عليه مثل هذا الدرس !

جوائز المجمع اللغوى :

احتفل مجمع فؤاد الأول للغة العربية ، فى الأسبوع الماضى بقاعة الجمعية الجغرافية الملكية ، بإعلان نتيجة المسابقات الأدبية لسنة ١٩٥٠ — ١٩٥١ . وقد بدأ الاحتفال بكلمة الأستاذ أحمد حسن الزيات التى نشرتها « الرسالة » فى الأسبوع الماضى ، وقد تضمنت رأيا فى القديم والجديد وموازنة فى ذلك بين الأدب العربى وغيره ، وقدم الأستاذ الشعراء الجائزين فوصف أشعارهم وعرف بهم . ثم تلاه الأستاذ إبراهيم مصطفى بك فألقى كلمته عن البحوث الأدبية ، وقد بدأها بنبذة عن الدراسة اللغوية وتطورها ، ثم عرف بالكتابين الفائزين ، فقال إن كتاب « الفصحى فى ثياب العامية » نظر فيما بين العامية والعربية من صلة وقربى فى الألفاظ وفى وسائل الدلالة ؛ وفى الكناية والتشبيه والاستعارة ، وفى أساليب الاستفهام والتأكيد والذكر والحذف ، وفيما يعترى الحروف من إبدال وتسهيل وإسكان وتحريك . وقال إن كتاب « الأسس المبتكرة لدراسة الأدب الجاهلى » يكشف عما يحيط بالعصر الجاهلى من الغموض والجهالة ، وقد جعل المؤلف أساس العمل فيه سلاسل الأنساب المروية التى كان العرب يعتزون بها ولا يعدون العالم عالما حتى يكون بصيرا فيها ، وعاد إلى أخبار الملوك المدونة وإلى الحوادث المؤرخة ليختبر نظريته ويؤيد نتائجها ، وانتهى إلى أصل يعتمد عليه فى تحقيق كل سلسلة من

سلاسل النسب وفى تاريخ كل شاعر وزمن حياته

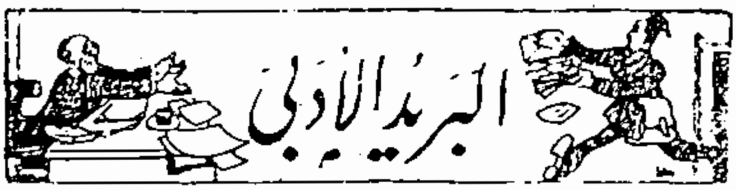
وبعد ذلك أعلن الأستاذ عبد الفتاح الصعيدى مراقب المجمع ، نتيجة المسابقات مفصلة كما يلى :

١ — الشعر : منح الأستاذ كامل النجمى الجائزة الأولى وقدرها ٢٠٠ جنيه عن ديوانه « الأنداء المحترقة » ومنح الأستاذ محمود محمد صادق ١٠٠ جنيه عن مجموعة شعره المقدمة للمسابقة ، ومنح الأستاذ فريد عين شوكة ١٠٠ جنيه عن ديوانه « وحى الشباب »

٢ — البحوث الأدبية واللغوية : منح الأستاذ سليمان محمد سليمان الجائزة الأولى وقدرها ٢٠٠ جنيه عن بحث « العامية فى ثياب الفصحى » ومنح الأستاذ عبد العزيز مزروع الأزهرى ١٠٠ جنيه عن كتاب « الأسس المبتكرة لدراسة الأدب الجاهلى »

وكان قد تقدم لهذه المسابقات عشرة دواوين ، وأربعة بحوث ، وست قصص لم يلف فيها ما هو جدير بالجائزة ، وبحث عن ابن سينا لم يجز

عباس خضر



إذن لقد استيقظ الشرق

دفعنى لكتابة هذه الكلمة القصيرة ما نقلته إلينا محطات الإذاعة ووكالات الأنباء حول تأميم صناعة البترول فى إيران ... فلقد جمعنى مجلس ضم خمسة أشخاص يمثل كل منهم جنسية ما. كان ذلك قبل الميعاد المحـــدد لإحدى المحاضرات فى أحد المعاهد ... خمسة أشخاص . سيدة أمريكية تبلغ من العمر الستين عاما وفتاة بولونية وسيدة فرنسية وشاب إيرانى وآخر إنجليزى

بدأ الحديث حول إضراب عمال « المترو والأتوبيس » فى باريس وما الوسيلة التى حضر بها كل منا إلى المعهد ؛ فمن قائل فى إحدى سيارات الجيش التى خصصتها الحكومة لتنقلات السكان، ومن قائل أتيت راكباً قطار رقم ١١ — على حسب تعبير الفرنسيين — وهو يعنى بذلك قدميه، وكيف أنه قطع المسافة فى ساعة ونصف نظراً لبعد مسكنه ...

ثم انتقل الحديث إلى نظام العمل والتأمين الاجتماعى والصناعات المؤممة فتحدث كل من الحاضرين عن ذلك فى بلده. ولما جاء دور الشاب الإيرانى وذكر موافقة البرلمان الإيرانى على مشروع تأميم صناعة البترول بإيران قالت له السيدة الفرنسية أليس للروس دخل فى ذلك؟ فقال إن الحزب الشيوعى ضعيف فى إيران وإنما حركة التأميم هى حركة تمثل رغبة الشعب الإيرانى ... فقالت السيدة الفرنسية ومصر تريد تأميم شركة قناة السويس؟ ولقد استمعت عن رغبة العراق فى تأميم شركة البترول العراقية الإنجليزية ... عند ذلك قالت السيدة الأمريكية « إذن لقد استيقظ الشرق » وهنا تنهد الشاب الإنجليزى — بحرقة أثارت انتباهنا جميعاً والتفاتنا إليه — وقال : « مسكينة إنجلترا ... كل هذا ضدنا ... » فقلت له أرجو أن تسمح لى أن أقول لقد استغلت إنجلترا هذه الثروات وبحت منها كثيراً منذ زمن طويل. وأعتقد أن الوقت قد جاء ليستفيد أصحاب الثروة من ثروتهم ويأخذ أصحاب الحق حقهم ... فتنهد الإنجليزى مرة أخرى وصمت ... وهنا أحسست إحساساً عميقاً بأن سيطرة بريطانيا وجبروتها قد أخذ ينكمش ليتلاشى ...

وعادت السيدة الفرنسية إلى الكلام قائلة لقد حملنا إلى الشرق أشياء كثيرة ، أقول ذلك كأوربية لا كفرنسية فحسب ؛ حملنا الثقافة ومبادئ الحرية وغير ذلك كثير ...

وهنا ثار الشاب الإيرانى واحمر وجهه وقال لم تحملوا إلينا شيئاً ... فأسرعت قائلا لأتمم كلام زميلى الإيرانى

الحرية !! كلمة ناديتم بها ولكن للأسف لم نحسها نحن معشر الشرقيين إلا عبودية منكم لنا فكانت دعوتكم منطقاً معكوساً ... ولم يسمح لى « الجرس الكهربائى » أن أتم كلامى إيذاناً ببدء المحاضرة. وهنا قالت السيدة الفرنسية ونحن نتأهب

القيام لقد كانت الحضارة القديمة في مصر وفارس وهي اليوم في أوربا وربما عادت إلى الشرق مرة أخرى فتلك دورة الزمن !

وعندئذ وجدتني أرتل قوله تعالى : وتلك الأيام نداولها بين الناس ...

(باريس) سالم هزاع

أعذب الشعر أكذبه !

أورد الأستاذ الأديب عبد القادر رشيد الناصري في مقاله الطريف « الخلق في الشعر » هذه الكلمة الموروثة « أعذب الشعر أكذبه » مستدلا بها على كذب المرحوم الشاعر معروف الرصافي حين يذم الخمر ، وهو الذي كان لا تفارق الكأس شفتيه وكان كما قال أستاذنا الكبير الزيات : همه من الحياة شرب العرق ولعب الورق واستباحة الجمال » !

وإيراد تلك الكلمة الموروثة على هذا الوجه في ذلك المقام تحريف لها عن معناها الأدبي الرفيع ! ولقد أعجبني تحليل أستاذ العربية المرحوم مصطفى صادق الرافعي لها ؛ إذ جاء في كتابه القيم وحي القلم ج ٣ ما نصه :

« ولعلماء الأدب العربي كلمة ما أراهم فهموها على حقها ، ولا نفذوا إلى سرها ! قالوا : أعذب الشعر أكذبه ؛ يعنون لمن توهم الشعر المبالغة والخيال ، ولا ينفذون إلى ما وراء ذلك ؛ وما وراءه إلا الحقيقة رائعة بصدقها وجلالها ! وفلسفة ذلك أن الطبيعة كلها كذب على الحواس الإنسانية ؛ وأن أبصارنا وأسماعنا وحواسنا هي عمل شعري في الحقيقة ، إذ تنقل الشيء على غير ما هو في نفسه ، ليكون شيئا في نفوسنا ؛ فيؤثر فيها أثره جمالا وقبحا وما بينهما !

وما هي غرة الشعر مثلا ؟ هي رضاب الحبيبة ؛ ولكن العاشق لو رأى هذا الرضاب تحت المجهر لرأى ... رأى مستنقعا صغيرا ... ولو كان هذا المجهر أضعاف الأضعاف مما يجهر بمرايت ذلك الرضاب يمج عجيجا بالهوام والحشرات التي لا تحتى بنفسها ، ولكن أخفاها التدبير الإلهي بأن جعل رقيتها في الوجود وراء النظر الإنساني رحمة من الله بالناس ! فأعذب الشعر ما عمل في تجميل الطبيعة ، كما تعمل الحواس الحية بسر الحياة ، ولهذا للمعنى كان الشعراء النوابغ في كل مجتمع هم الحواس لهذا المجتمع » !

وللأستاذ الناصري أخلص الشكر ، وأطيب التحيات

محمود محمد بكر هلال

المدرس بمدرسة سوهاج الأميرية القديمة للبنين

إلى الأستاذ كمال بسيوني

مقالك أيها الأديب عدوان على الشعر وإجحاف بالشعراء ، فقد جعلت من سمة الذوق الحي ، والفطرة المهذبة ، لغة بدائية ، النطق بها جمود ، والاحتفاء بها تأخر . مع أن العقل المنطيق لا يقول بأسبقية الشعر وهو . مقيد بالوزن ، منغم بالقافية على النثر وهو مطلق حر لا يعقله إسار . ولا شك أن الإنسان إذا أراد له الله أن يعلو على الحيوان باللسان كانت ألفاظه كالحب قبل أن ينتظمه العقد ، وظل كذلك حتى ارتقى وتهذبت أحاسيسه ، ورقت نفسه فزين قوله بالشعر ... وبدهي أن هناك فرقاً واسع الأبعاد بين البدائي وهو يحس بجسمه وأعصابه ، والمتحضر وهو يشعر بقلبه وأعماقه . ولقد صدق شوقي حين قال . « أنتم الناس أيها الشعراء »

القاهرة بركات

مصلحة البلديات

مياه

تقبل العطاءات بمجلس بنها البلدي حتى ظهر يوم ٣١ مايو سنة ١٩٥١ عن عملية توريد مواسير وأدوات ميـاه

وتطلب الشروط والمواصفات من المجلس على ورقة تمغة فئة الثلاثين مليما مقابل دفع مبلغ ٢٠٠ مليما خلاف أجرة البريد وكل عطاء غير مصحوب بتأمين ابتدائي قدره ٢ ٪ لا يلتفت اليه . ٧٩٥٥



ليــلة في مقبرة

عن جي دي موباسان

بقلم الأستاذ رمزي مزيغيت

لقد أحببتها حب جنون . . ولا تسلني لماذا يحب المرء ، وهو إذا ما أحب تغيرت حاله وبات لا يرى من النــاس إلا شخصا واحدا ، ولا يختلج قلبه إلا برغبة واحدة ، ولا تهمس شفتاه إلا اسما واحدا يتصاعد من أعماق الروح كما تتصاعد المياه من الينابيع .. اسما واحدا يردده العاشق على الدوام ويهمس به حينا كأن كالصلاة .

سأروى لك قصة حبنا ، وما قصتنا إلا قصة الحب الخالدة التي لا تتغير أبدا الدهر ..

لقد قابلتها يوما وأحببتها .. هذا كل ما جرى . . ثم عشت معها حولا كاملا ذقت خلاله صفو الحياة وانطلقت بدنيا الحب ألحق بأجواء الغرام ، أغرد في أنس وأسكن في أمن . . فكان لي من حبها دنيا جعلتني سعيدا خليا لا أبالي بجفاى أو مآلي ..

ثم ماتت .. كيف ماتت . . لست أدرى . . ! ! كل ما أعلمه أنها عادت إلى البيت ذات ليلة ماطرة مبللة الثياب . وفي اليوم التالي انتابتها نوبة من السعال أخذت حدتها تشتد يوما بعد يوم. ومضى أسبوع على هذا الحال فلزمت الفراش . . أما ما حدث بعد ذلك فلا أذكر منه إلا أن الأطباء حضروا وفحصوا الداء ووصفوا الدواء ، وجاءت بعض النسوة لرعايتها وتمريضها . .

كانت يداها ملتهبتين وجبينها يشتعل نارا وعيناهــا لامعتين حزينتين ، وكنت أحدثها وتحدثني . . أما ماذا كنت أقول وماذا كانت تجيب فلست أدرى . . فقد نسيت كل شيء . . ولست أذكر سوى أنها ماتت ، وسوى تلك الآهة الواهنة التي انفلتت من بين شفتيها ساعة انطلقت روحها إلى بارئها

وحضر الـكاهن وسمعته يقول لي . . « أهذه خليلتك ؟ » فخيل إلى أنه يسيء إليها وينتهك حرمة الموت فطردته شر طرد ، وجاء غيره وكان وقورا طيبا، فراح يحدثني عنها بلطف واحتشام ومقلتاي تهرقان الدمع مدرارا . .

وجاء المشيعون، وأودعوها نعشها، وثبتوا غطاءه بالمسامير ثم حملت إلى المقبرة — مثواها الأخير — وواروها في جثوة ضيقة عميقة باردة .. وأذكر أني هربت ، ورحت أعدو من شارع إلى شارع كمن به مس من الجنون ، حتى بلغت البيت .. وفي اليوم التــالي رحلت

وقد عدت يوم أمس . . ولما دخلت غرفتها ورأيت أثاثها وكل ما خلفته وراءها مر بخاطري شريط متتابع الصور من الأمس الحبيب ، فعاودتني الأحزان وعصرت قلبي عصرا ، وشعرت برغبة ملحة في أن أقذف بنفسي من النافذة . .

ولم أستطيع البقاء بين تلك الأشياء وبين تلك الجدران التي كانت تحتويها ، فقد كنت أشعر بأنفاسها ما زالت عالقة بجو الغرفة . . فاختطفت قبعتي واندفعت هــاربا . . وفي طريقي إلى الباب مررت بالمرآة الـكبيرة القائمة في البهو-تلك المرآة التي وضعتها هي هنا لتتأمل فيها نفسها وتصلح من شأنها كلما أزمعت الخروج

واقتربت من تلك المرآة التي طالمـا انعكست صورتها على صفحتها ، وخيل إلي أنها ما زالت هناك .. فانتابتني الرعدة وجرى في جسدي تيار بارد ، وتعلقت عيناى بالمرآة ــ ذلك الزجاج المنبسط الفارغ الذي طالمـا احتواها وملـكها بكليتها كما ملـكتها يوما وملـكتها عيناى .. وشعرت كأني أحب ذلك الزجاج الأملس فمددت يدي إليه فاذا هو بارد لا حياة فيه .. آه منك أيتها المرآة الفارغة الرهيبة ! وآه من تلك الأحزان القاتلة التي تبعثينها في قلوب الرجال !

سعيد ذلك الرجل الذي يستطيع أن ينزع من قلبه كل ما احتواه ويسدل على أمسه سترا ويكفن ماضيه ويواريه حفرة نائية ، يا إلهي لشد ما أتعذب .!

وخرجت من البيت دون ما شعور أو تفكير ورحت أضرب في شوارع المدينة على غير هدى ، حتى وجدتني أتجه إلى المقبرة .. وهناك وجدت قبرها البسيط وعليه صليب أبيض من الرخام حفرت عليه هذه الـكلمات —

« أحبت وأحبت ، ثم ماتت » ...

نعم ماتت ،.وها هي هنا تحت الثرى وقد تعفنت وحالت إلى تراب .. يا لله .. وبكيت طويلا ورأسي مسند إلى قبرها ..

ثم بدأ الظلام يرخى سدوله . وأكتسحتنى رغبة جنونية — رغبة العاشق اليائس — فى أن أقضى آخر ليلة بجانب قبرها . ولكنى خشيت أن يبصر بى أحدهم ، فما العمل . ؟ ليس أمامى إلا الحيلة .. فرحت أتجول فى مدينة الموتى وأتنقل من هنا إلى هناك .. ولشد ما بدت لى هـذه المدينة صغيرة بالنسبة لمدينة الأحياء .. ولكن ساكنيها ولا شك أكثر عددا وعديدا .. ومع ذلك فهم يقنعون بهذه البيوت الوضيعة بينما نحن الأحياء نطلب القصور العالية والشوارع الواسعة والمأكل الشهى والمشرب العذب ، لنعود فى النهاية إلى التراب وننضم إلى أجيال الموتى التى سبقتنا ؛ ويطوينا المجهول وإياها بردائه

وقادتنى قدماى إلى طرف المقبرة حيث تقوم القبور القديمة المتآكلة الصلبان والتى حالت أجساد ساكنيها إلى تراب لا يلبث أن يصبح مهداً للمزيد من الأموات .. وكانت الأزهار فى هذا الركن تقف على سيقانها سقيمة الحسن ذاوية البهجة . ولا عجب ، فانها ترتوى من ماء الأبدان .. ولم يكن فى هذا الجزء أحد من الأحياء ، فتسلقت شجرة عتيقة واختبأت بين أغصانها ، ومكثت هناك طويلا متعلقا بجذع الشجرة كما يتعلق الغريق بحطام السفينة

وأخيرا نفض الليل على المكان حالكات نقابه ، فنزلت من مخبأى وأخذت أسير ببطء وحذرفوق تلك الأرض المليئة بالموتى .. وتجولت بين القبور فترة طويلة دون أن أهتدى إلى قبرها .. فسرت باسطا ذراعى أمامى أتحسس طريق ، ولكنى لم أعثر على قبرها .. وأعدت الكرة فلم أترك شيئا إلا ولمسته .. الصلبان والأحجار والأسوار الحديدية وأكاليل الزهر الاصطناعية وأكاليل الزهر الذابلة اليابسة ، وقرأت أسماء أصحاب القبور بأطراف أصابعى ، ولكن دون جدوى .. يا لها من ليلة .. فقد كانت ليلة ضريرة النجم والقمر ، ملأت قلبى رعبا وفزعا وأنا أتنقل فى الممرات الضيقة بين القبور . ولم يكن هناك سوى قبور .. قبور فى كل مكان .. ومن ثم جلست على واحد منها بعد أن نال منى التعب وتملكنى اليأس . وكنت أسمع دقات قلبى بوضوح وأنا جالس هناك وحيدا مرتعداً . ثم طرق أذنى صوت آخر غامض انبعث من جوف الظلام أو باطن الأرض المزروعة بأجداث الموتى . . فتلفت حولى وأنا أكاد أختنق من الخوف والرعب . وفجأة شعرت أن السطح الرخامى الجالس فوقه قد أخذ يتحرك كأن يدا تدفعه .. فوثبت إلى قبر مجاور ونظرت إلى القبر الذى كنت جالسا عليه فرأيت الحجر يرتفع ومن تحته هيكل بشرى يدفعه بظهر متقوس وبرغم الظلام الحالك فقد كنت أراه بوضوح ، وقرأت على صليب قبره هذه الكلمات —

« هنا يرقد جاك أوليفانت الذى توفى عن ٥١ عاما وكان محبا لأسرته لطيفا شريفا ، ومات فى محبة الله . »

وقرأ الهيكل أيضا ما كان مكتوبا على قبره ثم انحنى والتقط حجرا صغيرا مدببا وراح يمسح ما كتب عنه بكل عناية حتى طمسها جميعا ، وأخذ ينظر إلى ما فعل من محجريه الأجوفين .. وبخط أشبه بما يكتبه الأطفال على الجدران بالطباشير راح يكتب بعظمة إصبعه هذه الكلمات «هنا يرقد جاك أوليفانت الذى مات عن ٥١ عاما ، ولقد عجل بوفاة والده بسبب معاملته الفظة وطمعه فى الحصول على الإرث .. وكان يعذب زوجته وأولاده ويخدع جيرانه ويسرق ، وفى النهاية مات تعيسا شقيا »

وبعد أن فرغ الهيكل من كتابته انتصب بعظامه يحدق فيما خطت يده ، وعندما تحولت بنظرى عنه شاهدت أن جميع القبور قد فتحت وانسلت منها هيا كل ساكنيها وراح كل منهم يمسح ما كتبه الأقارب والخلان على صليبه ويكتب مكانها بنفسه مايعرف عن حقيقة نفسه . ولشد ما كانت دهشتى حين تبين لى أنهم كانوا جميعاً كذابين منافقين ، حاسدين أفاقين ، معذبين لزوجاتهم وخادعين لجيرانهم ، سارقين ، ارتكبوا كل منكر وشائن ... كانوا جميعا الآباء الطيبون منهم والزوجات الوفيات والأبناء البررة والبنات العفيفات والتجار الأمناء ، يكتبون على عتبات مثواهم الأبدى حقيقة أنفسهم المروعة ، تلك الحقيقة التى لم يكن أحد غيرهم يعرفها أو كان يعرفها ويتجاهلها عندما كانوا أحياء يرزقون

وخطر لى عندئذ أنها ربما تكون هى الأخرى قد كتبت حقيقة نفسها . فرحت أعدو بين القبور المنشورة وسط الهياكل والأجداث الى حيث يوجد رمسها . ولم اجد صعوبة فى الاهتداء اليها هذه المرة ، وعرفتها فى الحال رغم اختفاء وجهها تحت ملاءة بيضاء .. وعلى الصليب الرخامى حيث قرأت منذ حين أنها أحبت وأحبت ثم ماتت » طالعتنى هذه الكلمات — « خرجت ذات يوم غزير المطر لتخون حبيبها فأصيبت بنزلة برد وماتت .. »

ويبدو أنهم عثروا فى فجر اليوم التالى ملقى على القبر مغشيا على ..

رمزى مزيغيث